

# Книга завета: завершение

Кой Ропер

Книга завета завершается законами, касающимися правосудия, религиозных праздников и жертвоприношений. Эта глава также даёт ряд указаний и обещаний относительно вступления в землю обетованную.

Центр внимания перемещается от долга перед Богом (22:28–31) к долгу перед человеком, а именно—к справедливости. Справедливое отношение друг к другу—обязанность человека (23:1–9).

Далее Бог велит народу соблюдать седьмой год и седьмой день, три великих национальных праздника, а также приносить Ему угодные жертвы. Эти законы не предусматривают контроля за их соблюдением и не предписывают наказания за неповиновение. Глава заканчивается эпилогом, в котором говорится о вступлении в землю обетованную.

## ТРЕБОВАНИЯ СПРАВЕДЛИВОСТИ (23:1–9)

Справедливость требует исполнения девятой заповеди: «Не приноси ложного свидетельства...» (20:16).

### Справедливость в судах (ст. 1–3)

<sup>1</sup>«Не внимай пустому слуху, не давай руки твоей нечестивому, чтоб быть свидетелем неправды. <sup>2</sup>Не следуй за большинством на зло и не решай тяжбы, отступая по большинству от правды; <sup>3</sup>и бедному не потворствуй в тяжбе его».

Законы в этих стихах относятся к судо-

производству. В древнем Израиле человек мог участвовать в судебном процессе в четырёх качествах: (1) как ответчик, или обвиняемый, (2) как истец, или обвинитель, (3) как свидетель или (4) как судья. Судебные слушания могли проводиться в любое время; обычно суд осуществлялся у ворот города уважаемыми мужчинами, или старейшинами (Втор. 25:7). Эти законы подчёркивают необходимость справедливых судебных разбирательств, требуя честных показаний от свидетелей и непредвзятых решений от судей.

Законы допускают, что свидетель или судья могут внять «пустому слуху» или по иной причине вынести несправедливый вердикт. Искушение дать ложное свидетельство (см. СП) могло возникнуть по одному из трёх мотивов. (1) Человек мог дать ложное свидетельство из злого умысла или ради собственной выгоды. (2) Ложное свидетельство могло быть спровоцировано общественным мнением. (3) Можно было поддасться искушению вынести неверное судебное решение даже из сочувствия к бедному. Принимая близко к сердцу положение несчастного, можно было в судебном разбирательстве пренебречь фактами или не принять в расчёт свидетельство против бедного человека и так или иначе решить дело в его пользу.

Согласно Закону, поддаваться всем этим искушениям было нельзя. Невзирая на личную выгоду, мнение большинства и статус подсудимого, свидетель должен был говорить правду. Чего бы это ни стоило, каждый участник судебного процесса нёс ответственность за справед-

ливое решение суда.

### **Справедливость по отношению к врагу (ст. 4, 5)**

<sup>4</sup>«Если найдёшь вола врага твоего или осла его заблудившегося, приведи его к нему. <sup>5</sup>Если увидишь осла врага твоего упавшим под ношею своею, то не оставь его; развяжешь вместе с ним».

Несколько классов общества особенно нуждались в справедливости. Во-первых, израильтяне должны были справедливо относиться к врагам и поступать с ними, как с друзьями. Кто, найдя вола или осла своего друга вдали от дома, не «приведёт его к нему»? Кто не развяжёт осла своего друга, если увидит, что он беспомощно лежит «под ношею своею»? Так поступить будет правильно—не только по отношению к другу, но и к врагу, не только по отношению к хозяину животного, но и к самому животному.<sup>1</sup> Алан Коул пишет: «*Враг* в данном контексте, вероятно, означает “оппонент в суде”. Справедливость требует обходиться с ним, как и с любым другим ближним, и, конечно же, не “отыгрываться” на его беззащитных домашних животных». Подобное действие было не актом милосердия, но справедливости.

### **Справедливость по отношению к обездоленным (ст. 6–9)**

<sup>6</sup>«Не суди превратно тяжбы бедного твоего. <sup>7</sup>Удаляйся от неправды и не умерщвляй невинного и правого, ибо Я не оправдаю беззаконника.

<sup>8</sup>Даров не принимай, ибо дары слепыми делают зрячих и извращают дело правых.

<sup>9</sup>Пришельца не обижай: вы знаете душу пришельца, потому что сами были пришельцами в земле египетской».

В продолжение перечисления областей приложения справедливости в стихах 6–9 упоминаются бедные, невинные и пришельцы. В середине этой группы законов находится запрет подкупа.

С бедным братом нужно обращаться справедливо, особенно в суде (ст. 6). Тогда, как и

---

<sup>1</sup> Хотя доброе отношение к животным не является главной направленностью этого требования, в данном стихе можно усмотреть также необходимость гуманного обращения с животными. Суббота была дана как день покоя не только для людей, но и для скота.

теперь, люди с большими деньгами имели больше шансов, чем бедные, «замять» преступление. Богатые почти всегда имеют превосходство над бедными. Однако Закон гласил: «Не поступай неправильно только лишь потому, что тебе это сойдёт с рук!» Данным постановлением запрещалось «судить превратно тяжбы бедного».

Ещё израильтянам запрещалось убивать «невинного и правого». Смысл этого повеления яснее раскрыт в СП: «Проявляй большую осторожность, когда обвиняешь в чём-то человека, не возводи на человека напрасных обвинений. Не допускай, чтобы невинного предали смерти в наказание за проступок, им не совершённый. Всякий, кто убьёт невинного,—беззаконник, и Я не оправдаю такого человека». Бог говорит, что вступится за невинного и «не оправдает» того, кто приговорил его к смерти.

Далее запрещалось принимать «дары» (можно думать, что запрещалось и подносить дары, или «взятки», как сказано в СП), потому что взятки препятствуют свершению правосудия (ст. 8). Хотя этот закон применим ко всякому должностному лицу во всякое время, вероятно, он особенно касался ситуаций в суде, с которыми сталкивались израильтяне. Судьи, избираемые из старейшин народа, могли испытывать соблазн выносить решения в пользу того, кто преподнесёт им самый большой подарок.

Кроме того, существовало правило не обижать «пришельца» (ст. 9). И снова это правило, скорее всего, касалось притеснения при отправлении правосудия. Иноземцы (проживавшие на израильской земле), видимо, находились в невыгодных условиях, когда представляли перед израильским судом, и потому израильтяне должны были очень следить за тем, чтобы суд был справедливым и честным. Почему израильтянам предписывалось заботиться о пришельцах, иноземцах? «Потому что [они] сами были пришельцами в земле египетской»; их собственное рабство должно было сделать их благодетельными по отношению к жившим среди них чужестранцам.

## **СОБЛЮДЕНИЕ СУББОТЫ: СЕДЬМОЙ ГОД И СЕДЬМОЙ ДЕНЬ (23:10–13)**

Ближе к концу книги завета акцент снова перемещается на отношение человека к Богу. Следующие несколько законов детализируют и поясняют четвёртую заповедь, «помни день субботний...» (20:8).

<sup>10</sup>«Шесть лет засевай землю твою и собирай произведения её, <sup>11</sup>а в седьмой оставь её в покое, чтобы питались убогие из твоего народа, а остатками после них питались звери полевые. Так же поступай с виноградником твоим и с маслиною твоей. <sup>12</sup>Шесть дней делай дела твои, а в седьмой день покойся, чтобы отдохнул вол твой и осёл твой и успокоился сын рабы твоей и пришелец. <sup>13</sup>Соблюдайте всё, что Я сказал вам, и имени других богов не упоминайте. Да не слышится оно из уст твоих».

Стихи 10 и 11 распространяют заповедь о субботе на седьмой (субботный) год. Шесть лет израильтяне должны были возделывать свою «землю», а «в седьмой» оставлять её «в покое». Что бы на ней ни выросло само по себе в этот год, всё нужно было оставить, во-первых, для бедных из народа, а во-вторых, для зверей. На что же израильтянам было жить в этот год? Им был обещан богатый урожай в шестой год, чтобы хватило пропитания в год седьмой (см. Лев. 25:20–22). Этот закон требовал от израильтян (1) сочувствия к земле, к бедным и к животным, а также (2) веры в то, что Бог даст достаточно в шестой год, чтобы не сеять и не собирать урожай в седьмой год.

Стих 12 повторяет заповедь о субботе, добавляя, что цель этого дня—дать возможность домашним животным, сыновьям рабынь и пришельцам «успокоиться». Соблюдение субботы было гуманным обычаем. После этого идёт предупреждение не упоминать имён других богов (ст. 13).

### **ТРИ ПРАЗДНИКА (23:14–17)**

Книга завета естественным образом переходит от соблюдения субботы к соблюдению трёх ежегодных праздников:

<sup>14</sup>«Три раза в году празднуй Мне: <sup>15</sup>наблюдай Праздник опресноков: семь дней ешь пресный хлеб, как Я повелел тебе, в назначенное время месяца Авив, ибо в оном ты вышел из Египта; и пусть не являются пред лицо Моё с пустыми руками; <sup>16</sup>наблюдай и Праздник жатвы первых плодов труда твоего, какие ты сеял на поле, и Праздник собирания плодов в конце года, когда уберёшь с поля работу твою. <sup>17</sup>Три раза в году должен являться весь мужской пол твой пред лицо Владыки, Господа».

Эти три праздника были связаны как с великими историческими событиями в Израиле, так и с земледелием.

«Праздник опресноков» (см. 12:17–20)

был учреждён в память о вызволении Израиля из Египта. Народ ел «опресноки» и вспоминал то время, когда они так спешно покидали Египет, что не могли ждать, пока поднимется тесто. Этот праздник шёл сразу вслед за Пасхой и «соблюдался с пятнадцатого по двадцать первый день месяца Авив, первого месяца (с середины марта до середины апреля)», в «начале жатвы ячменя» (Янгблад<sup>2</sup>).

Праздник жатвы ещё назывался «Праздник недель» (34:22). Его «соблюдали через семь недель после Праздника опресноков», в «шестой день Сивана, третьего месяца (с середины мая до середины июня), во время жатвы пшеницы. Этот праздник был установлен в воспоминание о передаче закона на горе Синай» (Янгблад). В Новом Завете он называется днём Пятидесятницы (Деян. 2:1; 20:16; 1 Кор. 16:8), потому что приходился на пятидесятый день после Пасхи.

«Праздник собирания плодов» в других местах называется «Праздником кущей» (см. Лев. 23:34), «потому что израильтяне жили в “кущах” (Лев. 23:42, 43; в СП—«временных жилищах»), когда Бог вывел их из Египта» (Янгблад).

Соблюдаемый с пятнадцатого по двадцать второй день Тишри, седьмого месяца (с середины сентября по середину октября), по окончании сбора винограда и других плодов в садах, он отмечался в воспоминание о скитаниях по пустыне после Исхода и получении закона (Янгблад).

Поскольку гражданский календарь начинался осенью, то этот праздник был «в конце года» (23:16).

В этих трёх случаях все взрослые мужчины должны были собираться «пред лицо Владыки, Господа». Иначе говоря, три раза в году весь Израиль должен был явиться на торжественное общенародное собрание. Положения об этих праздниках не только указывали израильтянам на их обязанности, но также укрепляли их веру, так как подразумевали успешное завершение странствия Израиля. Израиль мог предвкушать, как он будет отмечать праздники урожая в своей собственной земле.

### **ЗАКОНЫ О ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯХ (23:18, 19)**

Этот короткий раздел посвящён обязанностям Израиля перед Богом. Эти законы говорят, что нужно и чего нельзя было делать в связи с жертвоприношениями.

<sup>2</sup>Ronald F. Youngblood.

<sup>18</sup>«Не изливай крови жертвы Моей на квасное, и тук от праздничной жертвы Моей не должен оставаться до утра. <sup>19</sup>Начатки плодов земли твоей приноси в дом Господа, Бога твоего.

Не вари козлёнка в молоке матери его».

Два закона в стихе 18 понять нетрудно. Оба повеления выражены в отрицательной форме. Первое—не изливать крови жертвы «на квасное»—вполне понятно, поскольку считалось, что закваска вызывает порчу, гниение. Второе—не оставлять «тук от праздничной жертвы... до утра»: священники должны были его съесть немедленно.

Стих 19 начинается с утвердительного требования, чтобы израильтяне приносили «начатки плодов... в дом Господа». Прежде чем обеспечить себя и сделать запас на будущее, израильтянин должен был принести первое и самое лучшее от своих плодов Господу.

Вторая часть стиха 19 содержит загадочное требование (см. Исх. 34:26; Втор. 14:21)—«головоломку». Само требование ясно, но в чём его смысл? Что это за закон такой: не варить «козлёнка в молоке матери его»? Высказываются разные мнения. Одно—что было бы жестоко варить козлёнка в молоке его матери. Чаще всего даётся такой ответ: Израилю запрещалось это делать, потому что подобная практика существовала в языческой ханаанской религии. Если бы Израиль делал то же самое, то другие могли бы подумать, что Израиль перенял религию Ханаана.

### ЭПИЛОГ: ВСТУПЛЕНИЕ В ЗЕМЛЮ ОБЕТОВАННУЮ (23:20–33)

<sup>20</sup>«Вот, Я посылаю пред тобою ангела хранить тебя на пути и ввести тебя в то место, которое Я приготовил; <sup>21</sup>блуди себя пред лицом Его и слушай гласа Его; не упорствуй против Него, потому что Он не простит греха вашего, ибо имя Моё в Нём. <sup>22</sup>Если ты будешь слушать гласа Его и исполнять всё, что скажу, то врагом буду врагов твоих и противником противников твоих. <sup>23</sup>Когда пойдёт пред тобою ангел Мой и поведёт тебя к аморреям, хеттам, ферезеям, хананеям, евеям и иевусеям, и истреблю их...»

Исход 23:20–33 можно считать эпилогом книги завета, потому что в этом отрывке нет никаких дополнительных законов. Здесь говорится о дальнейшем движении Израиля

вперёд и конечном вступлении в землю обетованную. Обещания и угрозы в этом разделе побуждали народ быть верными на пути к цели.

Кто этот «ангел», которого Бог посылал перед Израилем? Ангел пойдёт «пред» Израилем, и будет «хранить» народ «на пути», и введёт его в землю, которую «приготовил» Бог (ст. 20, 23). Он будет повелевать и направлять Израиль, ибо тот должен «слушать гласа Его» (ст. 21, 22). Кроме того, он простит грехи Израиля, если Израиль будет послушен, вернее «не простит греха» его в случае неповиновения. Израилю было велено: «блуди себя пред лицом Его и слушай гласа Его; не упорствуй против Него» (ст. 21, 22).

Так как слово «ангел» в еврейском (как и в греческом) языке означает просто «вестник, посланник», то существует несколько вариантов объяснения того, кто такой этот «ангел».

Во-первых, это мог быть посланный *человек*, Божий представитель. Некоторые иудейские толкователи считают, что вначале этим «ангелом» был Моисей, а потом Иисус Навин.<sup>3</sup> В каком-то смысле Моисей делал то, что, как сказано, делал для Израиля «ангел». Однако этот отрывок не создаёт впечатление, что речь идёт о посланнике из людей.

Во-вторых, это могло быть *небесное существо*. В пользу этой точки зрения говорит то, что в Ветхом Завете неоднократно упоминается «ангел Божий». Однако «ангелом Божиим» может быть Сам Бог. Некоторые комментаторы называют этого ангела «ангелом Господним» без дальнейших объяснений.<sup>4</sup>

В-третьих, этот ангел мог быть *Божеством*, Самим Богом. В поддержку этого мнения говорит то, что имя Божье было «в Нём» (23:21). Как явствует из текста, ангел имел право прощать грехи (23:21), что мог делать только Бог. Не вызывает сомнения, что «Ангел Господень» в Исх. 3 был проявлением Самого Бога. Некоторые считают, что «ангел» здесь и в других местах—вторая ипостась Божества, предвоплощённое Слово (Кайзер). Такое толкование возмож-

<sup>3</sup> Коул говорит, что вначале описание ангела походит на описание посланного человека, однако стих 21, где сказано «ибо имя Моё в Нём», «похоже, переводит этого «посланника» в область сверхъестественного, так как имя Бога равнозначно Его явленной природе».

<sup>4</sup> Коффман утверждает, что это ссылка на ангела Господнего—того самого, который явился Иисусу Навину в виде вождя воинства Господнего и которого Захария увидел как ангела Господнего (Зах. 1:8–11).

но, хотя и маловероятно.

Был ли тот ангел Божеством, небесным существом или человеком, суть от этого не меняется. Израиль получил добрую весть, что Бог лично (или через Своих представителей) будет вести, охранять и прощать их—и, наконец, даст им землю обетованную. Израиль же, в свою очередь, должен слушаться ангела. Они должны «блести себя пред лицом Его», а это говорит о том, что им следовало знать, что неповиновение ангелу может обернуться для них катастрофой.

Эта часть главы завершается обещанием: если Израиль последует за ангелом, то Бог пребудет с ними. Он будет «врагом... [их] врагов», поведёт их «в землю» и «истребит» живущие там народы—аморреев, хеттов, ферезеев, хананеев, евеев и иевусеев (ст. 22, 23).

<sup>24</sup>«...то не поклоняйся богам их, и не служи им, и не подражай делам их, но сокруши их и разрушь столбы их. <sup>25</sup>Служите Господу, Богу вашему, и Он благословит хлеб твой и воду твою; и отвращу от вас болезни. <sup>26</sup>Не будет преждевременно рожаящих и бесплодных в земле твоей; число дней твоих сделаю полным. <sup>27</sup>Ужас Мой пошлю пред тобою, и в смущение приведу всякий народ, к которому ты придёшь, и буду обращать к тебе тыл всех врагов твоих. <sup>28</sup>Пошлю пред тобою шершней, и они погонят от лица твоего евеев, хананеев и хеттов; <sup>29</sup>не выгоню их от лица твоего в один год, чтобы земля не сделалась пуста и не умножились против тебя звери полевые: <sup>30</sup>малопомалу буду прогонять их от тебя, доколе ты не размножишься и не возьмёшь во владение землю эту».

Говоря о народах земли, Закон запрещал Израилю участвовать в идолопоклонстве хананеев: «...не поклоняйся богам их, и не служи им, и не подражай делам их». Они не должны были перенимать образ жизни народов Ханаана. Более того, им было велено: «...сокруши их и разрушь столбы их» (ст. 24).

Божий народ должен был служить одному Господу. Только в таком случае Он обещал благословить их пищей и водой, здоровьем («отвращу от вас болезни»), плодovitостью («не будет преждевременно рожаящих и бесплодных»), долголетием и победой (ст. 25, 26).

Бог пошлёт «ужас» Свой перед Израилем, который будет приводить их врагов «в смущение» (ст. 27). Он пошлёт перед ним «шершней», чтобы изгнать народы с земли (ст. 28). Говорят ли эти заявления об одном и том же? Божий «ужас» может быть ссылкой на весть о том, как

Бог сильной рукой избавил Израиль от египетского рабства (см. 15:14–16), которая, конечно, способствовала завоеванию Израилем Ханаана (см., например, Ис. Н. 2:8–11). Некоторые комментаторы считают, что «шершни»—это сделанное иными словами повторное указание на сообщения о проявлениях Божьего могущества в интересах израильтян.<sup>5</sup> Другие под «шершнями» понимают египетские войска, которые пришли в Ханаан и ослабили жившие там народы.

Интересно отметить, что стих 28 упоминает только три народа земли; вероятно, эти три народа символизируют все народы, жившие в Ханаане. Поэтому не следует придавать особое значение тому, что о других народах ничего не сказано. Информация в стихе 28 удивляет. Можно было бы ожидать, что Бог даст Израилю быструю победу над народами Ханаана. А Бог, напротив, говорит, что будет изгонять их постепенно, чтобы, прежде чем Израиль полностью овладеет территорией, «земля не сделалась пуста и не умножились... звери полевые». Хотя вначале кажется, что книга Иисуса Навина повествует о быстром завоевании земли, из книги Судей становится ясно, что—даже после первоначального завоевания—не все народы были покорены и не вся земля захвачена (см. Суд. 1, особенно ст. 27–36).

<sup>31</sup>«Проведу пределы твои от моря Чермного до моря Филистимского и от пустыни до реки, ибо предам в руки ваши жителей этой земли, и прогонишь их от лица твоего. <sup>32</sup>Не заключай союза ни с ними, ни с богами их. <sup>33</sup>Не должны они жить в земле твоей, чтобы они не ввели тебя в грех против Меня; ибо если ты будешь служить богам их, то это будет тебе сетью».

Свою весть о завоевании Бог завершает впечатляющим сообщением Израилю о протяжённости земли, которой Он позволит им овладеть. Её пределы—«от моря Чермного до моря Филистимского» (ст. 31). Восточной границей будет Акабский залив—водный бассейн, омывающий Синайский полуостров с востока. Территория Израиля протянется до Средиземного моря («моря Филистимского»)

<sup>5</sup> Слово, переведённое «шершни», в еврейской Библии встречается только три раза, и смысл его неясен. Предлагаемые переводы—«шершни», «панический ужас», «язва», «угнетённое состояние, уныние». В СП приводится сноска, поясняющая, что может иметься в виду «настоящий шершень [жалящее насекомое], или Ангел Божий, или Его великая сила».

на западе и «от пустыни» на юге «до реки Евфрат» (см. СП) на севере. Названия «Евфрат» нет в оригинале, но оно было добавлено в некоторых переводах для ясности, какая река имеется в виду.<sup>6</sup> В пик расцвета царства Давида и Соломона израильское «управление, если не владение, фактически простиралось до самого Евфрата (3 Цар. 4:21; 1 Пар. 18:3; 2 Пар. 9:26)» (Бейтцель<sup>7</sup>).

Кайзер полагает, что «река»—это не Евфрат, а река, «в настоящее время служащая границей между Ливаном и Сирией». Если это так, тогда «описание очерчивает границы, уже обозначенные в обетовании Аврааму в Быт. 15:18 и близко соответствует пределам соединённого царства во главе с Давидом и Соломоном» (2 Цар. 8:3–14; 10:6–19; 3 Цар. 4:21, 24; 2 Пар. 9:26).

<sup>6</sup> Коул утверждает, что «“река” в Библии—это всегда “великая река”, т.е. Евфрат».

<sup>7</sup> Barry J. Beitzel.

Каким бы большим ни стало их царство, израильтяне должны были помнить, кто дал им землю, и не заключать «союза» ни с народами земли, «ни с богами их». Союзы «заверялись» богами заключавших их народов, и потому, если израильтяне вступят в эти союзы, то они, по сути, признают ханаанских богов и заключат с ними соглашение, или завет. Вместо этого они должны изгнать все другие народы с земли—не в силу своей антисоциальности и человеконенавистничества, а чтобы избежать искушения поклоняться богам язычников, живших в той земле. В какой-то степени то, что Израиль не исполнил эти повеления, в конце концов привело нацию к краху.

### ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Тема любви, заботы и беспокойства Господа о Своём народе пронизывает всю книгу завета. Он обещал хранить их на их пути и привести в приготовленное место—в землю обетованную.

## ПРОПОВЕДЬ ПО КНИГЕ ИСХОД

# Израиль и земля обетованная (23:20–23)

С самого начала рассказа об исходе Бог намеревался ввести Израиль в землю (3:8), как и обещал патриархам в Бытии. В Исх. 23, завершая книгу завета, Бог возложил на Израиль две обязанности в отношении земли.

*Во-первых, Израиль должен был взять эту землю.* Может показаться, что «взять» её—это оговорка, так как этот отрывок подчёркивает роль Бога в овладении ими землёй. Бог пошлёт перед ними Своего «ангела», чтобы он ввёл их «в место, которое [Он] приготовил» (23:20). Затем Бог заверил, что будет «врагом... врагов» Израиля (23:22) и истребит и / или выгонит жи-

телей земли (23:23, 27–30). Он дал понять, что расширит границы земли (23:31). Кроме того, когда они полностью овладеют землёй, Бог обещал благословить их (23:25, 26); это обещание материальных благословений в физической земле ханаанской было в соответствии с законом Моисея, который давал национальные, физические и бранные блага.

И всё же Израиль с Божьей помощью должен был овладеть землёй. Это демонстрирует книга Иисуса Навина. Она рассказывает, что Бог дал Израилю Ханаан, но, тем не менее, им было

велено «взять» эту землю (Иис. Н. 1:11). Дальше книга повествует, как Израиллю пришлось сражаться, чтобы овладеть тем, что Бог «дал» им. И хотя Он обещал привести Израиль в землю обетованную и помочь в их усилиях, они всё равно были обязаны «взять» её.

Для христиан «земля обетованная»—это небеса. От нас не требуется завоёвывать её мечом, как это делала армия Иисуса Навина. Бог даст нам победу, но мы, как и Израиль, всё равно должны исполнить свою роль.

*Во-вторых, Израиль должен был изгнать нечестивых жителей земли.* Бог обещал истребить жившие в Ханаане народы (23:23), привести их «в смущение» (23:27) и послать «шершней», чтобы прогнать их (23:28, 29). Он сказал израильтянам: «...сокруши их» (23:24). Бог заставит их спасаться бегством, когда Израиль будет воевать с ними (23:27), а Израиллю нужно будет прогнать их (23:31–33). В книге Иисуса Навина рассказывается, как происходило это завоевание. И в ней и в книге Судей говорится, что Израиль не до конца исполнил Божий наказ. Их неспособность завершить поставленную задачу изгнания язычников с земли привела в конечном итоге к гибели государства.

Мы можем видеть, как минимум, две причины, почему Бог прогнал и истребил народы, населявшие землю обетованную. Одна заключалась в том, что это были греховные народы, которых Бог наказывал за их злые пути (Втор. 9:5). Однако главная причина, по которой Израиль должен был прогнать их,—это не допустить отрицательного влияния со стороны народов земли (23:31–33; 23:24), перед которым Израиль часто не мог устоять. Ни расовые предрассудки, ни национальная гордость не имели никакого отношения к изгнанию народов Израилем: главной целью было сохранить веру Израиля в Бога.

Следует ли христианам вынести урок из стоявшей перед Израилем задачи изгнать народы, проживавшие в земле ханаанской? Этот отрывок нельзя использовать для учения, что христиане должны совсем изолировать себя от мира. В то же время он убеждает нас, что мы никогда не должны идти на

компромисс с миром. Мы должны понимать, что окружающие могут оказывать на нас негативное влияние (1 Кор. 15:33). Мы должны стараться избегать всяких союзов с неверующими (2 Кор. 6:14–18).

*Заключение.* Израильтяне должны были сделаться «светом народов» (Ис. 49:6), и одновременно с этим им было велено изгнать народы. Христиане находятся в такой же ситуации: мы «в мире», но «не от мира». Наша задача—достучаться до сердец грешников, чтобы они спаслись, но не позволить им отвести нас от Христа. Можем ли мы исполнить её? Да, с Божьей помощью!

---

## Как нам поступать с врагами? (23:4, 5, 22, 23)

Библия учит, что христиане могут жить праведно и всё равно иметь врагов. У Павла были враги, да и у Самого Иисуса тоже. Как нам, христианам, поступать с врагами?

1. Стараться не заводить врагов (Рим. 12:18).
2. Любить врагов, а не ненавидеть их (Мф. 5:43–48).
3. Не противиться (физически) врагам (Мф. 5:38–41).
4. Не мстить врагам (Рим. 12:19).
5. Делать добро врагам (Рим. 12:20, 21; Исх. 23:4, 5).
6. Стараться примириться с врагами (Мф. 5:23–25).
7. Не надеяться, что на врагов обрушится несчастье, и не радоваться, когда такое случается (Иов. 31:29, 30).
8. Не злословить врагов (Мф. 5:22).
9. Молиться о врагах (Мф. 5:44).
10. Не позволять врагам отвратить нас от Господа, а следовать примеру Иосифа, Иова и Даниила.
11. Осознавать, что иногда поступки врагов по отношению к нам могут обратиться к нашему благу (Фил. 1:12; Рим. 8:28).
12. Понимать, что если мы верны, то Бог Сам, в конце концов, поразит наших врагов (Исх. 23:22, 23; 2 Фес. 1:6–9).