

Нет причины для гордости (11:13–24)

Дэвид Ропер

В Рим. 11:13–24 Павел отклоняется от своей основной мысли, чтобы рассмотреть интересную и важную попутную тему. Он только что сказал, что отвержение Богом иудеев предоставило случай для принятия язычников (ст. 11). Некоторые язычники, возможно, заключили, что *причина*, по которой Бог отверг иудеев, состояла в том, *чтобы* как раз и принять язычников (см. ст. 19). Веками иудеи, будучи особым Божиим народом, считали себя выше язычников. Сейчас ситуация поменялась на противоположную, и у язычников появилось искушение думать, что теперь они превосходят иудеев.

Мы не знаем, почему Павел поднимает эту конкретную проблему в своём письме к римлянам. Одной вероятностью может быть то, что Павлу стало известно о трениях между язычниками и иудеями в церкви в Риме и он писал, чтобы обсудить ситуацию.¹ В целом духовное состояние церкви в Риме было хорошим (см. 1:8), но совершенных церквей не бывает; всегда есть области, которые можно улучшить. Другая вероятность состоит в том, что, путешествуя по Римской империи, Павел заметил эту проблему в других общинах и включил указания, чтобы предотвратить подобную ситуацию в Риме. А может, просто Дух Святой знал, что нас всех нужно строго предупредить не превозноситься над другими, и потому вдохновил Павла написать слова, которые были сохранены для нас сегодняшних.

¹Некоторые убеждены, что именно это было главной причиной Павла для написания послания.

В тексте, который мы будем рассматривать в данном уроке, Павел обсуждает один из самых распространённых грехов: гордость. Гордость называют «почвой, на которой растут все другие грехи» (Баркли). Вот что сказал о гордости Клайв Льюис:

Существует один порок, от которого ни один человек в мире не свободен, который каждому ненавистен в других, но в котором вряд кто-либо, кроме христиан, считает повинным себя. Люди могут признаваться в своей раздражительности или трусости, в том, что они теряют голову от женщины или вина. Но только христиане признаются в этих своих качествах как в пороках... Нет другого такого порока, который был бы более отвратительным в других и наименее признаваемым его обладателями,—порока, который мы тем больше ненавидим в других, чем сильнее заражены им сами.²

Многим известны слова из книги притч 16:18: «Погибели предшествует гордость, и падению—надменность». Мы сократили их до: «Гордость предшествует падению». Когда я слышу эти слова, я вспоминаю басню о гордой лягушке. Лягушка подружилась с двумя утками. Однажды пруд, в котором они жили, высох. Утки могли полететь на другой пруд, но как быть с их подругой, лягушкой? Было решено, что утки полетят, взяв в клювы с двух концов пруты, а лягушка повиснет на прутике, ухватив-

²К. Льюис, *Просто христианство*, перевод Е. и Т. Майдонович, Чикаго, 1990, с. 122–123.

шись за него своим ртом. Когда они летели, один фермер взглянул на небо и увидел их. Он воскликнул: «Какая замечательная идея! Интересно, кто это придумал?» Лягушка тут же закричала в ответ: «Это я, я придумала...» «Гордость предшествует падению».

В то или иное время, вероятно, все мы сталкивались с проблемой гордости. Изучая этот текст, давайте не просто разбирать христиан из язычников в дни Павла, но давайте исследовать свои собственные сердца. Текст установит тот факт, что у христиан из язычников первого столетия не было причины гордиться—как нет её и у нас.

ПОТОМУ ЧТО ОТВЕРЖЕНИЕ ИУДЕЕВ НЕ БЫЛО ОКОНЧАТЕЛЬНЫМ (11:13–16)

Личное послание

Наш текст начинается словами Павла: «Вам говорю, язычникам» (ст. 13а). Отсюда и до конца главы его высказывания конкретно обращены к христианам из язычников.

Прежде всего, он хотел, чтобы эти язычники знали, что у них нет причины гордиться, так как отвержение иудеев не было окончательным. Бог по-прежнему любил иудеев и был готов принять их обратно, если они покаются, оставив своё упрямство, и уверуют в Иисуса. Павел говорит: «Как апостол язычников [см. 1:1, 5; 15:16], я прославляю служение моё, не возбужу ли ревность в братьях моих по плоти и не спасу ли некоторых из них?» (11:13б, 14). Основное служение Павла было для язычников, но он глубоко переживал за своих соотечественников (см. 9:1–3; 10:1) и считал своё служение «прославленным», когда обращались также и иудеи.

В стихах 13 и 14 Павел снова выражает надежду на то, что, когда иудеи увидят, что язычники пользуются привилегиями мессианского царства, они наполнятся «ревностью» (*сильным желанием*) получить те же благословения, и это их подвигнет на то, чтобы поверить в Иисуса.³ Он не ожидал обращения всех иудеев, однако надеялся «спасти некоторых»⁴ (ср. с 1 Кор. 9:20, 22).

Он продолжает: «Ибо если отвержение [Богом] их [иудеев]—примирение [языческого] мира, то что будет принятие [Богом иудеев], как

³См. обсуждение стиха 11 в уроке «Отказался ли Бог от грешников? (11:1–12)».

⁴Помните об этом, так как это пригодится, когда мы подойдем к уроку по 11:25, 26.

не жизнь из мёртвых?» (Рим. 11:15). В стихах 14 и 15 мы снова видим последовательность событий, которую отметили в предыдущем уроке. Когда иудеи отвергли евангелие, Бог отверг их. Это представило случай проповедать евангелие язычникам, что привело к примирению (спасению) тех язычников, которые откликнулись на евангелие (ст. 15). Павел надеялся, что иудеи, которые видели, что Господь принял язычников, тоже захотят спастись (ст. 14).



Если это случится, говорит Павел, то «что будет⁵ принятие [Богом иудеев], как не жизнь из мёртвых?» (ст. 15б). Павел использует слова «жизнь из мёртвых» в качестве яркой метафоры спасения иудеев (ст. 14). Тут он думает о воскресении духовном, а не телесном (см. Рим. 6:4, 5). Я вспоминаю отца блудного сына, который сказал, когда его сын вернулся: «...ибо этот сын мой был мёртв и ожил» (Лк. 15:24а).

Некоторые толкуют главу 11 так, что она якобы говорит о событиях непосредственно перед возвращением Христа. Они делают вывод, что слова «жизнь из мёртвых» в стихе 15 относятся к телесному воскресению всего человечества при возвращении Христа. Однако, как заметил Леон Моррис, «слова, которые Павел употребляет здесь, не используются нигде для обозначения всеобщего воскресения».⁶ Уолтер Вессел указывает, что «контекст не предполагает телесного воскресения». Уильям Хендриксен обращает наше внимание на содержание стихов до и после Рим. 11:15 и делает вывод: «Поэтому не стоит толковать [слова] “принятие, как не жизнь из мёртвых” как ссылку на

⁵В стихе 15 греческого текста нет глагола; глаголы были добавлены переводчиками. Некоторые добавляют глагол «будет», делая этот стих пророчеством-предсказанием, но в тексте отсутствует какое-либо указание на то, что Павел предсказывал обращение всех иудеев в будущем. Переводчики могли бы с таким же успехом вставить «есть» (глагол настоящего времени) вместо «будет».

⁶В сноске Моррис добавляет: «У Павла ζῶν ἔκ νεκρῶν [зоэ эк некрон], тогда как о последнем воскресении говорится как об ἀνάστασις νεκρῶν [анастасис некрон] (1 Кор. 15:12 и т.д.)».

то, что, как ожидают некоторые, произойдёт в конце мировой истории».

Павел говорит не о конце мира, а о событиях, относившихся к его дням. Размышляя о спасении своих собратьев-иудеев, он находит самое подходящее выражение, «жизнь из мёртвых». Подобная аналогия просматривается в ярких образах Иезекииля, описывающего картину восстановления Израиля (Иез. 37:1–14).

Прежде чем мы перейдём к стиху 16, возможно, стоит сравнить стихи 12 и 15. Стих 12 говорит: «Если же падение их [иудеев]—богатство миру, и оскудение их—богатство язычникам, то тем более полнота их». В стихе 15 сказано: «Ибо если отвержение их [иудеев]—примирение мира, то что будет принятие, как не жизнь из мёртвых?» Стих 12—о том, что иудеи сделали, а стих 15—о последствиях того, что они сделали. Теперь давайте соединим эти два стиха: мы видим, что падение и оскудение иудеев (ст. 12) привело к отвержению их Богом (ст. 15), а их «полнота» (ст. 12) привела к принятию их Богом (ст. 15). Как отмечалось в нашем обсуждении 11:12, слово «полнота» в данном контексте относится к их исполнению Божьего изволения. Оно не имеет никакого отношения к воображаемому «полному числу», как полагают некоторые.⁷



Провокационные метафоры

В стихе 16 Павел использует две метафоры, относящиеся к возвращению иудеев к Господу. Во-первых, он использует обрядовую иллюстрацию: «Если начаток свят, то и целое» (ст. 16a). В МБО читаем: «Если свята часть теста, приносимая Богу как жертва первых плодов, то свято и всё тесто».⁸ В Ветхом Завете часть теста, замешенного из зерна первого урожая (первые плоды), приносилась в жертву Господу (см. Чис. 15:17–21). Это действие освящало (благословляло) всю партию, после чего принесший жертву мог использовать её. Если обе метафоры

⁷Более подробно это будет обсуждаться при изучении 11:25, 26.

⁸Слово «тесто» добавлено переводчиками (см. также ВП); его нет в греческом тексте.

Павла в Рим. 11:16 параллельны, если «начаток [теста]» то же самое, что и «корень», то «начаток [теста]», вероятно, указывает на иудейских патриархов, в частности на Авраама. Так как патриархи были святы, то Бог считал и их «истинных» потомков (тех, кто следовал их примеру веры) тоже святыми.

Далее Павел использует иллюстрацию из области сельского хозяйства: «и если корень свят, то и ветви» (ст. 16б). Существует некоторое разногласие по поводу того, «чем» или «кем» является «корень». Некоторые говорят, что корень—это Сам Бог. Другие считают, что это искупительный план Божий. Принимая во внимание аналогию в её полноте (ст. 16б–24), возможно, самым лучшим будет рассматривать «корень» как «отцов [патриархов]» (см. 28), особенно Авраама, которому первоначально даны были Божьи обетования. Конечно, нет особого конфликта между упомянутыми толкованиями: *искупительный план Божий* был открыт, когда *Бог* дал драгоценные обетования *Аврааму* и другим патриархам. Если Павел, в первую очередь, имел в виду Авраама, то тогда последняя часть стиха 16 означает приблизительно следующее: «и если корень [Авраам] свят, то и ветви [те, кто ходит “по следам веры отца нашего Авраама”]» (4:12)].

В стихах 13–16 Павел продолжает подчёркивать истину, которой завершён предыдущий раздел: отвержение иудеев не было окончательным. Поскольку дверь спасения по-прежнему открыта для иудеев, у язычников, которые вошли в эту дверь, нет оснований для чувства превосходства.

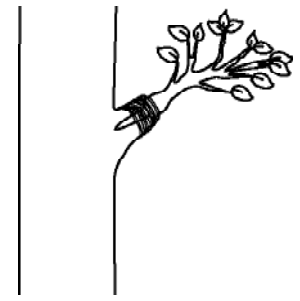
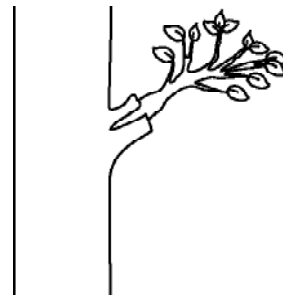
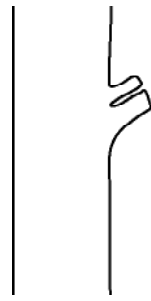
ПОТОМУ ЧТО ПРИНЯТИЕ ЯЗЫЧНИКОВ НЕ БЫЛО ЗАСЛУЖЕННЫМ (11:17, 18)

Вторая причина, по которой у язычников не было основания гордиться, заключалась в том, что они не заслуживали того, что Бог сделал для них; их принятие было исключительно по благодати. Павел часто заявлял эту истину (например, в 3:24), но на этот раз он использует необычный подход к теме—необычный подход с неожиданным поворотом.

Аналогия

Ссылка Павла на «корень» и «ветви» в стихе 16 заставляет его использовать расширенную аналогию⁹ прививки оливкового дерева. «Если

⁹Некоторые авторы называют эту аналогию «притчей», тогда как другие предпочитают термин «аллегория».



1. Отрезанная ветвь

2. Расщепленный обрубок

3. Вставленная ветвь

4. Связанные вместе

же некоторые из ветвей отломались, а ты, дикая маслина, привилась на место их и стала общником корня и сока маслины...» (11:17),— начинает он. Читатели Павла были знакомы с оливковыми деревьями, но многие из нас—нет. Чтобы понять его иллюстрацию, нам нужно знать кое-что об оливковых деревьях и прививке. Серо-зелёную листву оливковых деревьев можно было увидеть повсюду на побережье Средиземного моря. Оливки были основным источником масла, используемого в приготовлении пищи, медицинских и других целях. Дикie маслины были более выносливыми, чем культурные, но культурные деревья приносили оливки большего размера и в большем количестве.

Прививка—это процесс соединения двух видов растений. Обычно процедура прививки проводится следующим образом: одну из веток дерева отрезают, оставляя обрубок сантиметров в десять. Затем обрубок расщепляют. Далее, от другого дерева отрезают маленькую веточку и конец её заостряют. Этот конец вставляется в расщепленный обрубок первого дерева, и место соединения крепко связывается, чтобы дерево и привой срослись. В результате прививки не всегда появляется здоровая ветвь; но если всё было сделано как следует, то прививка часто бывает успешной.

Правда, в случае с оливковыми деревьями, было принято прививать ветви культурного дерева к дикому, чтобы ветви получили силу от дикого дерева. Редко ветвь от дикого дерева прививали к культурной маслине.¹⁰ Тем не менее, эта процедура лучше всего подходила для цели Павла, поэтому он пишет о процессе, который был (используя его слова) «не по природе» (ст. 24).

Когда мы будем разбирать текст, вы пред-

¹⁰Согласно древним авторам, это периодически проводилось, чтобы оживить и стимулировать культурное дерево.

ставьте себе культурную маслину. Дерево символизирует Божий народ. Конкретнее, оно символизирует израильтян, которые некогда были Божьим особым народом. В Ветхом Завете оливковое дерево было символом Израиля (см. Иер. 11:16, 17; Ос. 14:4–6). Бог «возделал» Израиль—уделил народу особое внимание—ради осуществления Своего плана по приведению Мессии в мир.

Рим. 11:17 начинается словами: «Если же некоторые из ветвей отломались...» (ст. 17а). Отломившимися ветвями были иудеи, которые «отломались неверием» (ст. 20). «Некоторые»—типичное преуменьшение, поскольку *большинство* иудейских «ветвей» отломилось, отказавшись поверить в Иисуса.

Стих 17 продолжается: «а ты, дикая маслина, привилась на место их...» (ст. 17б). «Ты» относится к христианам из язычников (ст. 13). Их источник называется «дикой маслиной» (ст. 24), так как в ветхозаветные времена язычники не получили такого интенсивного внимания, какое получили иудеи. Теперь, однако, язычники получили возможность поучаствовать в конечных планах и задачах Бога. Язычники, принявшие Иисуса и Его путь, были «привиты» к уверовавшим иудеям.

Стих 17 заканчивается словами: «и стала общником корня [уверовавших иудеев] и сока маслины...» (ст. 17в). Как и в стихе 16, «корень» можно рассматривать как патриархов, особенно Авраама, которому даны были Божьи обетования. В греческом тексте сказано: «корня тучности» (см. ВП; СЕО). Подразумевается «питательный сок» (см. МБО), который течёт от корня к стволу, а затем к ветвям.

Практическое применение

Павел подвёл своё рассуждение к практическому выводу. Он говорит своим читателям из язычников: «...не превозносись перед ветвями» (ст. 18а). «Превозносись»—от греческого слова *катакаухаομαι* (*каухаομαι*, что значит

«хвастаться», усиленное приставкой *ката*). В ВП читаем «не похваляйся». «Ветви» могли просто означать иудеев, которые «отломались неверием» (ст. 20), но, скорее, речь идёт об иудеях вообще, включая «природные ветви» (ст. 21), то есть христиан из иудеев, которые по-прежнему оставались на дереве. Как отмечалось во вступлении, в прошлом иудеи превозносились над язычниками; сейчас же ситуация поменялась на прямо противоположную. Легко представить себе горделивого язычника, говорящего иудею: «Бог тебя отверг, а нас принял!»

Продолжая, Павел бьёт по гордости язычников: «Если же превозносишься, то вспомни, что не ты корень держишь, но корень—тебя» (ст. 18б). Сок течёт не от ветвей к корню, а от корня к ветвям. Павел, по сути, говорит христианам из язычников: «Иудеям не было никакой пользы от вас в прошлом. Наоборот, вы извлекли пользу из обещаний, данных давным-давно физическим предкам иудеев». Христианам из язычников нужно было понять, что духовные благословения, которыми они пользовались, корнями уходили в иудейскую почву. Иисус сказал самарянке: «спасение—от иудеев» (Ин. 4:22).

В этом разделе Послания к римлянам Павел пытается смирить своих читателей из язычников. Благословения, которыми они пользовались, были незаслуженными. По *благодати* Бог «привил» их, включив в планы и задачи, осуществляемые через иудейский народ. У христиан из язычников не было никаких оснований гордиться.

ПОТОМУ ЧТО ПРИНЯТИЕ ЯЗЫЧНИКОВ НЕ БЫЛО НЕОБРАТИМО (11:19–22)

Недовольство (ст. 19, 20а)

Павел ожидал возражений со стороны христиан из язычников: «Скажешь: “Ветви отломались, чтобы мне привиться”» (ст. 19). Возражение сформулировано таким образом, что становится ясно: некоторые язычники полагали, что *причина*, по которой иудеи «отломались», заключалась в том, чтобы *освободить место* для язычников. Так думать было неверно. Иудеи отломались из-за своей неспособности уверовать (ст. 20). Даже если бы все иудеи уверовали, на «дереве» всё равно было бы место для верующих язычников.

А раз так, то, казалось бы, ответ Павла в стихе 20 должен был быть отрицательным, а не положительным, но стих начинается со слова

калос, что означает «хорошо». В ВП *калос* переведено словом «правильно», за которым следует: «они были отломлены из-за неверия, а ты стоишь верой» (ст. 20а). Если воспользоваться переводом ВП, то можно представить себе, что Павел говорит «правильно» с долей иронии. Возможно, он соглашается лишь с *частью* предыдущего заявления: с тем фактом, что иудеи отломались, а язычники привились. Тогда первую часть стиха 20 можно прочитать следующим образом: «Это правда, что ветви отломались, но не *для того, чтобы* могли привиться вы. Они отломались, потому что не *поверили*».

Иудеи «отломались неверием», а язычники «держались» верой. Ключ здесь—вера. Благодаря своей вере язычники были привиты к культурной маслине, и сейчас они составляют часть дерева («держатся») благодаря тому, что продолжают верить.

Предостережение (ст. 20б–22)

Это возвращает нас к теме нашего урока. Павел говорит: «Не гордись, но бойся» (ст. 20). В греческом тексте—«Не мысли о себе высоко (*гипселос*)» (см. СЕО). В следующей главе Павел увещевает всех христиан: «...всякому из вас говорю: не думайте о себе более, нежели должно думать» (12:3). Синодальная Библия выражает здесь, по сути, дух того, что хочет Павел сказать своим читателям из язычников: «Не гордись, но бойся» (11:20).

«Бойся» (*фобео*) не подразумевает парализующий страх, но указывает на сильный, здоровый страх последствий неверия.¹¹ Павел продолжает: «Ибо если Бог не пощадил природных ветвей [иудеев], то смотри, пощадит ли и тебя [язычников]» (ст. 21). Бог «отломил» иудеев, потому что они не уверовали. А раз так, то Он не колеблясь «отломит» язычников, если они перестанут верить.

Следующий стих начинается с классического описания двух сторон Божьей сущности: «Итак, видишь благодать и строгость Божию» (ст. 22а).¹² Вессел пишет: «Любое адекватное учение о Боге должно включать эти два элемента. Когда мы игнорируем его благодать, Бог кажется безжалостным тираном; когда мы игнорируем его строгость, Он кажется слепо обожающим

¹¹У нас должен быть сильный, здоровый страх огня, удерживающий нас от того, чтобы совать руки в пламя, но страх не должен быть настолько сильным, чтобы не позволить нам приблизиться к огню (парализующий страх).

¹²Крест выразил благодать (любовь) Бога, одновременно удовлетворив Его строгость (справедливость). Это обсуждалось в уроке «Три маленьких слова (3:24б–26)».

Отцом».

Павел говорит: «Итак, видишь благодать и строгость Божию: строгость к отпадшим [неверующим иудеям], а благодать к тебе [верующим язычникам]» (ст. 22а, б). И затем добавляет эти отрезвляющие слова: «если пребудешь в благодати Божией; иначе и ты будешь отсечён» (ст. 22в, выделено мной—Д.Р.). «Пребудешь в благодати Божией» указывает на пребывание в вере, чтобы они могли продолжать пользоваться благословениями, дарованными по Божьей благодати. (Как обычно, «вера»—это всеобъемлющий термин, включающий в себя послушание от сердца [Рим. 6:17; см. 1:5; 14:25]).

Дуглас Моо пишет, что стихи, которые мы рассматриваем, «содержат одно из самых серьёзных предупреждений, касающихся пребывания в вере, которые мы можем найти в Новом Завете». У христиан из язычников не было причины гордиться, потому что их принятие Богом не было необратимым. Если они не «пребуд[ут] в благодати Божьей», то будут «отсечены» так же, как были отсечены неверующие иудеи. Вот как перефразировал это Петерсон: «Как только ты становишься сухостоем, тебя уже там нет».

ПОТОМУ ЧТО ПРИНЯТИЕ ИУДЕЕВ БЫЛО ПО-ПРЕЖНЕМУ ВОЗМОЖНЫМ (11:23, 24)

Человеческий потенциал

Если говорить о Божьей благодати, то во времена Ветхого Завета иудеи пребывали в ней, а большинство язычников были отчуждены от неё (см. Еф. 2:12). Ко времени написания Послания к римлянам многие язычники пребывали в ней, а большинство иудеев были отчуждены от неё. Однако ситуация снова могла поменяться. Сказав, что христиане из язычников могут быть «отсечены», Павел говорит: «Но и те [иудеи], если не пребудут в неверии, привьются» (ст. 23а). Бог не захлопнул дверь перед иудеями и не запер её, чтобы они никогда не смогли вернуться.¹³

Подчеркните слово «если» в стихе 23. Павел говорит не «когда не пребудут в неверии», но «если не пребудут в неверии». Хендриксен в своём комментарии утверждает, что

¹³Во время проповеди или на занятиях по изучению Библии я бы здесь добавил: «“Пригласительный” коврик всё ещё на своём месте». У нас в США во многих домах за входной дверью имеются коврики, о которые входящие в дом могут вытереть ноги. На этих ковриках часто бывают выделаны слова «Добро пожаловать».

«апостол не говорит и не подразумевает, что однажды все неверующие иудеи будут привиты назад к своей собственной маслине, что они спасутся». Когда мы будем изучать стих 26, мы отметим, что в этом стихе ничто не может противоречить ясному учению стиха 23. Как и все мы, иудеи имеют свободу нравственного выбора и могут поверить или не поверить.

Провозглашающие доктрину «невозможности отступничества» иногда бросают вызов тем, кто учит, что дитя Божье может согрешить и отпасть. Они говорят с насмешкой: «Вы считаете, что *верующий* может потеряться для Бога, погибнуть?» Таким людям следует тщательно обдумать то, что говорит Павел в изучаемых нами стихах. Апостол объясняет, что для неверующего возможно стать верующим и спастись (ст. 23)—и что для верующего возможно стать неверующим и потерять своё спасение (ст. 20–22).



Как я уже говорил, даже после того, как мы стали христианами, у нас остаётся свобода выбора. Мы можем продолжать «пребывать в благодати Божией», или мы можем решить не жить так, как заповедал Он. Какое отношение это имеет к нашей теме гордости? Ф. Брюс отмечает, что дух гордости может заставить нас забыть о нашей зависимости от божественной благодати и заменить веру в Бога на самоуверенность. Если это произойдёт, то мы тоже можем быть «отсечены». Павел призывает каждого из нас: «Испытайте самих себя, в вере ли вы; самих себя исследуйте» (2 Кор. 13:5а).

Божественная сила

Сказав, что Бог привьёт иудеев обратно, «если не пребудут в неверии», Павел продолжает:

...потому что Бог силён опять привить их. Ибо если ты отсечён от дикой по природе маслины и не по природе привился к хорошей маслине, то тем более эти природные привьются к своей маслине (Рим. 11:23б, 24).

Логика подсказывает нам, что «природные ветви» (иудеев) привить легче, чем «чужерод-

ные» ветви (язычников).

Некоторые авторы на этом отрезке текста приходят в возбуждение. Они возражают, говоря, что садовник не будет отрезать не приносящую плода ветвь (см. Ин. 15:2) с тем, чтобы впоследствии привить её назад. Они также отмечают, что отсечённая от ствола ветвь быстро засыхает и после этого годится лишь на топливо (см. Ин. 15:6); будет *невозможно* привить её снова. Они считают Павла городским жителем, который показал своё невежество в садоводстве. На это я, прежде всего, скажу: «Не надо так волноваться. В конце концов, это только *иллюстрация*.» Задача Павла была в том, чтобы научить божественной истине, а не читать лекции по садоводству. Иисус однажды рассказал о господине, который простил рабу своему долг в миллионы долларов (Мф. 18:23–27), что в высшей степени неправдоподобно! Означает ли это, что Иисус не знал ничего об отношениях господина / раба в Своё время? Нет, это была просто *иллюстрация*.

Во-вторых, текст не говорит, что «человек силён опять привить их»—он говорит, что «Бог силён опять привить их». Сказанное в Мф. 19:26 подтверждает это: «Людам это невозможно, Богу же всё возможно». Если Господь может воскрешать мёртвых (Рим. 11:15), то, конечно же, Он может оживить засохшую ветвь для того, чтобы снова привить её.

Была ли у христиан из язычников хоть какая-нибудь причина превозноситься над иудеями на том основании, что они были приняты, в то время как большинство иудеев было отвергнуто? Нет, потому что ситуация могла легко измениться снова. Принятие иудеев по-прежнему было возможно—при условии, что иудеи отвернутся от своего неверия.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В этом уроке мы говорили о том, что у язычников не было причины гордиться, как нет её и у нас. Все мы грешники, заслуживающие только смерти (Рим. 3:23; 6:23). Мы были спасены по благодати Божьей, а не по личным заслугам. Исаак Уоттс написал:

Когда я поднимаю взор
На крест, где Божий Сын страдал,
Я сознаю греха позор,
Стыжусь того, что почитал.¹⁴

¹⁴ Исаак Уоттс: «Когда я поднимаю взор». Сб. *Христианские песни*, № 114).

Пётр писал, что «Бог гордым противится, а смиренным даёт благодать. Итак, смиритесь под крепкую руку Божию, да вознесёт вас в своё время» (1 Пет. 5:5, 6).

В заключение хочу обратиться с особым посланием к тем, кто находится в неправильных отношениях с Богом. Если вы никогда не отдавали свою жизнь Богу, то, возможно, вам будет трудно смирить себя, покаявшись в своих грехах и подчинившись заповедям Господним (Деян. 17:30; Мк. 16:16; Деян. 2:38). Если вы заблудший христианин, то, возможно, вам будет трудно исповедать свои грехи, покаяться и попросить других молиться за вас (1 Ин. 1:9; Деян. 8:22; Иак. 5:16). Умоляю вас: не допустите, чтобы гордость не дала вам попасть на небеса!

ПРОПОВЕДНИКАМ И УЧИТЕЛЯМ

Есть много возможных альтернативных названий для этого урока, включая следующие: «Проблемы гордости», «Опасности гордости», «Осторожно, гордость!» и «Нет причины хвалиться».

Пример Павла с оливковым деревом очень яркий. Если у вас есть доска и хоть какая-то способность рисовать, можно изобразить дерево со многими ветвями и корнями глубоко в земле. По ходу урока вы можете стереть некоторые ветви и вновь нарисовать их, но уже лежащими на земле. Затем вы можете нарисовать, как новые ветви прививаются к дереву.

Возможно, вы захотите большую часть урока посвятить обсуждению проблемы гордости. Если у вас есть «Симфония», найдите в ней «гордость», «высокомерие», «тщеславие» и другие синонимичные слова. Вот для начала вам несколько отрывков: 1 Кор. 13:4; 1 Тим. 3:6; 2 Тим. 3:2; 1 Ин. 2:16.

Может быть, следует упомянуть, что существует греховная гордость и допустимая гордость. В нашем тексте слово «прославляю» (*доксадо*) в стихе 13 можно перевести «я горжусь». В какой-то степени нам необходимо гордиться своей внешностью, чтобы производить приятное впечатление на людей, которых встречаем. Нам нужно гордиться своей работой и выполнять её как можно лучше. Конечно же, нет ничего плохого в том, чтобы гордиться достижениями других (см. 2 Кор. 1:14). Гордость, высокомерие и тщеславие, которые осуждает Павел,—это надменность, проявляемая людьми, которые

думают, что они лучше других. (Это дополнительные мысли для размышления, и потому

оставляется на ваше усмотрение, включать их или нет в ваш урок или дискуссию).

Использование Павлом Ветхого Завета

Павел в своём письме к римлянам часто цитировал Ветхий Завет, но особенно это обращает на себя внимание в разделе об «иудейской проблеме» (главы 9—11). Не всегда легко определить, цитирует ли Павел отрывок из Ветхого Завета или просто пользуется терминологией, как в ветхозаветном тексте. Поэтому нельзя сказать точно, сколько цитат в главах 9—11. По разным оценкам, от двадцати до тридцати, но все комментаторы соглашаются, что Павел в этих трёх главах очень широко пользуется Ветхим Заветом.

Просмотрите соответствующие ветхозаветные отрывки, и вы увидите, что иногда Павел цитирует отрывок более или менее слово в слово (обычно из Септуагинты). Иногда он перефразирует ветхозаветный текст. Иногда просто передаёт основную мысль отрывка. Время от времени он соединяет ссылки. Кроме того, он часто придаёт ветхозаветным стихам иное значение, чем они имели первоначально.

Относительно использования Павлом Ветхого Завета в этом разделе уместно сделать три наблюдения.

(1) Основной целью Павла было убедить иудеев в том, что Бог не отказался от Своих обещаний, данных им. Поэтому он

ссылается на авторитет, который они признают: Ветхий Завет, и пользуется аргументацией, которая им знакома. Ричард Бейти писал: «Использование Павлом Ветхого Завета соответствовало раввинскому методу экзегезы того времени. Его доводы с использованием Писания были весьма и весьма убедительны для многих его читателей иудеев первого столетия».

(2) Использование Павлом Писания не так уж сильно отличается от того способа, каким мы пользуемся сегодня. Мы пользуемся отдельными отрывками. Мы расширяем область применения отрывков, распространяя их на современные проблемы («и если дом разделится сам в себе, не может устоять дом тот»; см. Мк. 3:25). Мы даже заимствуем выражения из Писания и используем их как образные выражения, например «зеница ока» (см. Пс. 16:8) и «край одежды» (см. Мф. 9:20).

(3) Павел был вдохновлён Богом. Благодаря Духу он знал, как можно обоснованно применить ветхозаветный отрывок. Так как мы с вами не вдохновлены таким образом, нам нужно быть осторожными со своим применением ветхозаветных ссылок.