

# Картина полноты Христа, нарисованная Павлом, ч.2

Оуэн Олбрайт

## ПОЛНОТА В ХРИСТЕ (2:10, 11)

**<sup>10</sup>И вы имеете полноту в Нём, Который есть глава всякого начальства и власти. <sup>11</sup>В Нём вы и обрезаны обрезанием нерукотворным, совлечением греховного тела плоти, обрезанием Христовым.**

### «И вы имеете полноту в Нём» (2:10а)

Словом **полнота** переведено слово *πεπληρωμένοι* (*пеплероменой*). Так как это страдательное причастие совершенного вида, то оно означает, что христиане были «сделаны полными» и продолжают иметь эту полноту в Иисусе. В стихе 9 «полнота» образована от того же слова, которое означает «исполнять» пророчество, но здесь оно означает, что христиане в Колоссах в своих разнообразных потребностях не имели недостатка. Так как Иисус заключает в Себе «полноту» природы Бога, то есть целиком и полностью имеет божественную природу, то Он и Своим последователям может дать «полноту». «И от полноты Его все мы приняли и благодать на благодать» (Ин. 1:16).

**В Нём** говорит о духовной связи, необходимой христианам для того, чтобы иметь эту полноту. Всё необходимое для связи с Богом доступно только тем, кто в Христе. В Нём всякое духовное благословение (Еф. 1:3). Эти благословения включают искупление, отсутствие осуждения, любовь Бога, освящение, благодать, рождение свыше, примирение, Божью праведность, благо Его крови, прощение грехов, спасение и вечную жизнь!<sup>1</sup> Только крестившиеся

<sup>1</sup>Эти благословения перечисляются, соответственно, в 1 Ин. 5:11; Рим. 3:24; 8:1, 39; 1 Кор. 1:2, 4 (см. 2 Тим. 1:9); 2 Кор. 5:17, 19, 21; Еф. 1:7; 2:13; Кол. 1:14; 2 Тим. 2:10.

в Христа пребывают в Нём (Рим. 6:3; Гал. 3:27).

Люди вне Христа не имеют «Христа, отчуждены от общества израильского, чужды заветов обетования, не име[ют] надежды и ... безбожник[и] в мире» (Еф. 2:12). Вне Христа люди не имеют полноты и находятся «далеко»; «в Нём» их положение меняется. «А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки кровью Христа (Еф. 2:13).

Те «в Христе», кто не приносит плода и не пребывает в Иисусе, будут отсечены, отрезаны и сожжены (Ин. 15:2, 6). Если христианин порывает связь с Иисусом, он утрачивает Божий дар вечной жизни. Всякий, кто в Христе, имеет полноту, а без Него человек не может ничего (Ин. 14:5б). Чтобы оставаться в Христе, человек должен соблюдать Его заповеди (1 Ин. 2:3–5).

Иисус даёт человеку всё необходимое, чтобы тот имел духовную жизнь и служил Богу так, как Ему угодно. Любая религия, которая строится на другом учителе или учении, создается на неверном основании. Иисус—единственное истинное основание (1 Кор. 3:11). Он путь, истина и жизнь, единственный путь к Отцу (Ин. 14:6). Нет другого имени, которым можно было бы спастись (Деян. 4:12).

Новый Завет содержит всю истину нового соглашения, которую Иисус открыл апостолам и пророкам через Святого Духа (Ин. 16:13; Еф. 3:5). Иисус сказал, что Его слова не исчезнут (Мф. 24:35). Пётр писал, что Божье Слово пребудет вовек (1 Пет. 1:23, 25). Оно остаётся тем же—неизменным, без каких-либо исключений или добавлений. Божье откровение полно и потому делает полным тех, кто повинуется ему. Писания, завершённые в I веке, обеспечивают нас всем

необходимым для служения Богу (2 Тим. 3:16, 17).

Писания церкви Иисуса Христа святых последних дней (мормонов) отрицают полноту Библии. Таким образом они отвергают полноту учения Иисуса. Например, Книга Мормона говорит: «Зачем, если вы имеете Библию, полагать, что она содержит все мои слова; также не надо думать, что я не вдохновил на то, чтобы было написано больше» (2 Нефий 29:10). Это противоречит учению Иисуса.

Так же и Мухаммед не мог дать дополнительной истины. Иисус обещал апостолам, что пошлёт им Святого Духа, Помощника. Они умерли почти за шестьсот лет до появления Мухаммеда. Учение Мухаммеда, известное нам из Корана, не содержит какой бы то ни было истины, которая не была открыта ранее. В Библии содержится вся Божья истина для человечества.

Христиане имеют полноту в Христе и не нуждаются в повиновении никаким другим символам веры, руководствам, порядкам, так называемым откровениям последних дней и даже закону, который Бог дал Израилю. Слова истины, открытые Иисусом апостолам, не исчезли. Новый Завет содержит всё откровение Бога, которое Он дал через Иисуса живущим в эти последние дни (Евр. 1:1, 2). Основанием для суда над живущими в эру христианства будут слова Нового Завета, а не слова каких-либо последующих книг (Ин. 12:48).

### **«Который есть глава всякого начальства и власти» (2:10б)**

Из того факта, что Иисус заключает в Себе полноту Божества, следует, что Он имеет власть Божества. Эта власть—нынешняя, а не будущая реальность. Иисус имеет всякую власть на небе и на земле (Мф. 28:18), и получил Он её, когда вознёсся и воссел одесную Бога (Еф. 1:20–23; 1 Пет. 3:22). Всё неживое и живое, кроме Отца, покорено Ему (1 Кор. 15:27; 1 Пет. 3:22).

Слово «глава» (κεφαλή, *кефале*)<sup>2</sup> предполагает господство и верховенство. То, что Христос есть **глава всякого начальства и власти**, означает, что всякая сила во вселенной, на небе и на земле, теперь в Его власти. Поэтому колоссянам не нужно страшиться других людей или подчиняться властям, противящимся Иисусу и Его учению.

В настоящее время Иисус—единственный

правитель вселенной (Мф. 28:18). До прихода на землю Он правил наравне с Отцом (Ин. 17:5). Когда Он вернётся, Его единовластие закончится (1 Кор. 15:24). Царство вновь будет передано Отцу, с которым Иисус, покорившись, будет царствовать (1 Кор. 15:28). Учение, что Иисус будет править в будущем земном царстве, противоречит 1 Кор. 15:24–28 и многим другим местам Библии.

Сейчас Иисус выше всякого начальства и власти. Его царство существует уже сегодня, и христиане являются его гражданами (Еф. 2:19; Кол. 1:13). Покорившиеся Его власти получили полноту.

### **«В Нём вы и обрезаны обрезанием нерукотворным» (2:11а)**

Показав в стихе 10, что христиане имеют полноту в Христе, Павел конкретно называет некоторые благословения, которые мы имеем в Нём. Первое из упомянутых в этом разделе— это **обрезание нерукотворное**.

Обрезанию было придано особое значение, когда Бог дал обещание Аврааму. Бог сказал, что будет Богом обрезанных (Быт. 17:7–13). Это обещание не распространялось на необрезанных евреев и необрезанных язычников (Еф. 2:11–13). Всех необрезанных евреев надлежало отсечь от Израиля (Быт. 17:4). При новом завете Бог есть Бог тех, кто получил духовное обрезание в крещении. Когда мы крестимся, то становимся Его детьми и наследниками обетования, данного Аврааму (Гал. 3:26–29).

Стихи 11–13 содержат два сравнения физического с духовным. *Во-первых, Павел сравнивает физическое и духовное обрезание.*

Колоссяне, пребывавшие в Христе, были духовно обрезаны «нерукотворным» обрезанием Христовым. Это противопоставляется физическому иудейскому обрезанию, которое совершалось человеческими руками. Павел учит не тому, что человеческие руки не были приложены к крещению тех, кто стал христианами в Колоссах; он говорит, что «тело плоти» было отсечено от них без помощи рук. Когда колоссяне исполнили свою роль, быв погребены и воскреснув с Христом в крещении, Бог исполнил Свою роль в отсечении тела плоти. (См. «Для дальнейшего изучения. Является ли крещение полной аналогией обрезания в 2:11–13?» на с. 20).

Иудейское обрезание утратило необходимость, ибо колоссяне обрели полноту в Христе. Закон, который Бог передал Израилю, больше ничего не мог им дать. Как Павел сказал ранее в своём письме (1:14; 2:10а),

<sup>2</sup>1 Кор. 11:3; Еф. 1:22; 4:15; 5:23; Кол. 1:18.

Иисус Своей жизнью и учением восполнил все их нужды.

Если иудейское обрезание требовало удаления части физического тела путём отсечения крайней плоти, то Христово обрезание, крещение, удаляет вину греха. «Павел подчёркивает, что оно [духовное обрезание] совершается Богом и происходит в момент крещения» (Мартин).

Павел называет три прошлых состояния колоссян и говорит, как Бог исправил их:

*Состояние 1*—Колоссяне были духовно необрезанными в плоти и осквернены грехом в результате своих плотских страстей.

*Исправление*—В крещении они были обрезаны, а их плотские страсти устранили.

*Состояние 2*—Они были духовно мертвы.

*Исправление*—Они ожили с Христом к новой духовной жизни, физически разделив с Иисусом в крещении Его погребение и воскресение верой в силу Бога.

*Состояние 3*—Они были мертвы в грехе.

*Исправление*—Крестившись, они обрели жизнь и прощение всех своих грехов.

### «Совлечением греховного тела плоти, обрезанием Христовым» (2:11б)

Греческое существительное ἀπέκδυσις (*апекдисис*, **совлечение**) встречается только здесь. Глагольная форма этого слова, используемая в других местах только Павлом, переводится деепричастиями «отнять» (2:15) и «совлечься» (3:9) («сбросили»; СП). Оно «предполагает полный разрыв с прошлой жизнью, хотя это метафора сбрасывания, снятия с себя неприятной одежды» (Мартин). Христово обрезание—это совлечение, устранение плотских

## СОСТОЯНИЯ ХРИСТИАН В КОЛОССАХ (2:11–13)

Прошрое состояние	Изменение	Результат
Духовно необрезанные в плоти (плотские страсти; ст. 13).	Освободились от тела плоти, опустившись в могилу и воскреснув с Христом в крещении (ст. 11, 12).	Духовно обрезанные, когда крестились и освободились от плотских страстей (ст. 11).
Духовно мёртвые (ст. 13).	Воскресли с Христом в крещении (ст. 12).	Ожили с Христом через веру в Божью силу (ст. 12, 13).
Мёртвые в грехах (ст. 13).	Крещены (ст. 11).	Все грехи прощены (ст. 13).

похотей, «тела плоти», которое властвует над людьми и ведёт к искушениям согрешить.

В СБ мы имеем фразу «греховное тело плоти». Древнейшие рукописи не содержат слова «греховное».

**Тело** (σῶμα, *сома*) не означает физическое тело как таковое, ибо во время крещения физическое тело не устраняется. В данном контексте «тело» означает «сущность», как в Рим 6:6 («тело греховное») и 7:24 («тело смерти»). То же значение мы находим в Кол. 2:17. Павел учит нас, что сущность, олицетворение плотских страстей, обрезано. Иными словами, мирские страсти колоссян были удалены с помощью **обрезания Христова**.

**Плоть** (σάρξ, *саркс*) в Новом Завете используется по-разному (см. «Для дальнейшего изучения. Означает ли “плоть” [саркс] “греховную природу”?» на с. 22). Это слово иногда трудно перевести. Использование слова «плоть» в качестве перевода *саркс* в этом и других отрывках, как поступают многие переводы, меньше вводит в заблуждение, чем «греховная натура/природа» (см. СП). [См. таблицу «*Саркс* (“плоть”) в СП» на 2-ой странице обложки]. Читатель может определить смысл, исходя из контекста. Это слово может означать...

1. Плоть, мясо тела (Лк. 24:39; 1 Кор. 15:39).
2. Тело живого существа (Деян. 2:31), что может включать телесные немощи (Мф. 26:41).

3. Человечество в целом, людей (Мф. 16:17; Лк. 3:6; Ин. 17:2; Деян. 2:17).
4. Человеческое по происхождению (Рим. 1:3; 11:14; Деян. 2:30; Гал. 4:23).
5. Жизнь, с ограниченными возможностями человеческого тела (Рим. 8:3).
6. Принципы, основанные на мирских стандартах (1 Кор. 1:26).
7. Плотские похоти человека (Рим. 7:5).

Плотские похоти человека до того, как он стал новым творением в Христе (2 Кор. 5:17), можно назвать «ветхим человеком», как это делает СБ (Рим. 6:6; Кол. 3:9б). В прошлом колоссяне были врагами Бога по расположению к злым делам (Кол. 1:21). Как и ефесяне, они были невежественными по причине ожесточения сердца (см. Еф. 4:18). Они не были порочными от рождения или контролируемые греховной натурой против своей воли; их греховность была результатом их мышления.

Если бы обрезание Христово устраняло «греховную природу», тогда принявшие такое крещение больше не имели бы её и никогда бы не грешили. Если бы природа Адама и Евы стала греховной, после того как они вкусили от запретного плода, тогда устранение этой природы привело бы к возвращению людям той же невинности, которую имели Адам и Ева до своего грехопадения. Они бы не осознавали наготы и не имели бы стыда. (См. «Для дальнейшего изучения. Имеем ли мы греховную природу?» на с. 21).

*Второе сравнение физического и духовного в стихах 11–13 это сравнение новой жизни Иисуса после Его распятия и новой жизни христианина после крещения.* После смерти Иисус был погребён и воскрес к новой физической жизни. Во время крещения человек, который был мёртв из-за греха, погребается в воде и затем воскресает к новой духовной жизни.

Крещение не следует приравнять к обрезанию и смотреть на него как просто на очередной физический обряд. От обрезываемых по Моисееву закону не требовалась в этот момент никакая внутренняя перемена. Этот обряд не сопровождался ни повелением иметь веру в очищающую кровь другого, ни требованием изменить жизнь. Понятно, что Павел не навязывал подобное по своей пустоте таинство колоссянам. «Крещение есть Таинство Веры и никогда ни в принципе, ни в идее не должно отрываться от своего Оно..., как если бы дело совершалось там, где Оно по-настоящему не присутствует» (Муль).

Колоссяне были духовно обрезаны и духов-

но ожили, когда по вере в Божью силу вошли в Христа через крещение. Муль правильно указывает, когда они были духовно обрезаны: «Лучше говорить *были обрезаны*, когда вы входите “в Христа”. Они уже *имели* эту Божественную Реальность».

В других местах Павел указывает, что обрезание Христово устранило прошлые грехи с тела плоти колоссян. Хотя во время крещения грехи устраняются, крестившиеся должны прекратить греховные дела (Кол. 3:8, 9; 2 Кор. 7:1).

Во время крещения колоссяне полагали свою веру в то, что в тот момент делал Бог, в тот факт, что Он оживлял их и проводил духовное обрезание, устраняя их преступления.

Вера была бы бесполезной, если бы братья не верили, что то, что делал Бог, должно было дать желаемые результаты. Эти результаты включали в себя освобождение от плотских похотей путём духовного обрезания, воскресение к новой жизни с Иисусом и прощение грехов.

Иудейское обрезание удаляло только малую часть физического тела, а обрезание Христово устраняет всю греховную сущность человека. Это достигается не одним только физическим актом; это требует духовной ассоциации при одновременном чистосердечном подчинении физическому акту (Рим. 6:17, 18). Это обрезание сердца (Рим. 2:28, 29). Обрезание Христово происходит, когда человек освобождается от тела плоти, ветхого человека, своего старого «я», чтобы стать новой личностью (Рим. 6:6). И осуществляет это духовное обрезание только Бог (Кол. 2:12).

Бог всегда желал обрезания сердца. Устами Моисея Он велел народу обрезать свои сердца (Втор. 10:16). Иеремия высказал то же требование к Израилю (Иер. 4:4; 9:25, 26). Иезекииль сказал, что Бог не примет тех, кто не обрезан в сердце (Иез. 44:7, 9).

Продолжая разговор о духовном обрезании, Павел называет несколько конечных благословений, среди которых новая жизнь, прощение и христианская свобода.

### **ЖИЗНЬ И ПРОЩЕНИЕ В ХРИСТЕ (2:12, 13)**

**<sup>12</sup>Быв погребены с Ним в крещении, в Нём вы и совоскресли верой в силу Бога, Который воскресил Его из мёртвых, <sup>13</sup>и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, пролив нам все грехи.**

Духовное обрезание происходит, когда мы

погребается с Христом в крещении (2:11–13). Автор сравнивает два физических акта, обрезание и погребение в воде, с духовными реалиями крещения. В крещении человек оживает благодаря своему духовному соучастию в погребении и воскресении Иисуса. Павел объясняет, что в крещении происходит переход человека от состояния духовной смерти из-за греха к духовной жизни и прощению грехов. Крещение— это именно тот момент, когда происходят эти перемены. Лукас пишет: «Крещение в Христа означает приобщение благам Его смерти и воскресения».

Павел проводит ассоциативную связь между физическим актом погружения в воду и разными духовными реалиями. Тот же подход он использует в отношении Господней вечери. Физическая сущность хлеба и плода виноградного увязываются им с духовным приобщением христиан телу и крови Иисуса (1 Кор. 10:16). Только то крещение имеет силу, которое включает духовные реалии, ассоциируемые с погребением и воскресением Иисуса, результатом чего является погребение старого «я» и воскресение к новому. Хей пишет:

В крещении колоссяне и другие верующие как бы инсценируют совлечение, буквально сбрасывание с себя старых одежд, символически освобождаясь от «тела плоти» (2:11), своего «ветхого человека» (3:9). Сняв с себя этого «ветхого человека», они освобождаются от духовных правителей и властей, которые ранее властвовали над ними или соблазняли на греховные дела.

В крещении не происходит никакого волшебного преображения только потому, что это образ погружения и воскресения вместе с Иисусом. Новую жизнь в результате крещения человек получает, потому что он покорился от сердца (Рим. 6:4, 17, 18). Крещаемый отождествляется с Иисусом тем, что погребается и воскресает вместе с Ним. В погребении тела в воде и выходе из воды должно участвовать не только тело, но и сердце. «Но это радикальное преображение происходит не благодаря силе или пониманию человека. Оно происходит верой в Бога, который продемонстрировал Свою силу, воскресив Христа из мёртвых» (Карсон).

#### «Быв погребены с Ним в крещении» (2:12a)

Слово, переведённое выражением **погребены с Ним** (*συνταφέντες*, *синтафентес*),— это страдательное причастие аориста, озна-

чающее действие, которое совершилось раньше действия, выраженного главным глаголом, «совоскресли», идущим в этом стихе следующим. Оно встречается еще только в Рим. 6:4. Это сложная глагольная форма, состоящая из *σύν* (*син*, «с») и *θάπτω* (*фанта*, «погребать», «хоронить»). Павел часто использовал составные глаголы, начинающиеся с предлога *син*. Три таких слова мы находим в стихах 12 и 13.<sup>3</sup> **В крещении** колоссяне «со-погреблись», погреблись вместе, «с Ним»; со-воскресли, воскресли вместе, «с Ним»; и в результате ожили вместе, «с Ним».

Крещение осуществляется, когда один человек позволяет другому опустить своё тело в водную могилу, а затем поднять его. Таким образом крещаемый погребается и воскресает вместе с Иисусом. Как Иисус был распят и погребён людьми и воскрешён Богом (ст. 12), так и крещаемые покоряются действиям других. Иисус не делал крест, не прибавал Себя к кресту и не поднимал Сам Себя на кресте. И хотя всё это Иисус претерпел ради спасения человечества, Сам Он не распинал Себя. Подобным образом крещаемый не погребает и не воскрешает сам себя. Поэтому правильно говорить, что человек не совершает никаких дел, когда спасается крещением (Мк. 16:16; 1 Пет. 3:21). «Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, баней возрождения и обновления Святым Духом» (Тит. 3:5; см. Еф. 2:8, 9).

В то время, когда руки другого человека погребают крещаемого в воде и поднимают из неё, Иисус совершает духовное нерукотворное обрезание.

Таким образом, крещение есть нечто *совершаемое* над кем-то. Если Ной построил ковчег, то Господь благополучно провёл его по водам; Моисей и Иисус Навин *провели* людей через воды. Христианское крещение—это не «омойтесь, очиститесь» Исаии, не ритуал очищения иудаизма, не кумранское омовение и не иудейское крещение прозелитов; ибо после крещения Иоаннова (которое принял даже Иисус) оно всегда, везде и для всех есть то, что совершается *над* кем-то (Буркхарт).

Принимающий крещение отдаёт себя в руки другого, полагаясь на то, что тот опустит

<sup>3</sup>Это *συνθάπτω* (*синфанта*, «погребены с»; ст. 12a); *συνεγείρω* (*синэгейро*, «совоскресли», ст. 12b) и *συνζωοποιέω* (*сидзоопойео*, «оживил вместе с»; ст. 13b). Ср. с Рим. 6:5, 8; Фил. 3:10; Кол. 3:1; 2 Тим. 2:11.

его в воду и благополучно поднимет из неё. Однако он верит, что прощение грехов и спасение исходят не от того, кто совершает крещение. Он верит «в силу Бога, Который воскресил Его из мёртвых» (ст. 12).

Некоторые утверждают, что в этом стихе не обязательно подразумевается полное погружение в воду. Вот, например, возражение Хендриксена:

Это обсуждение вряд ли будет полным, если ничего не сказать о *способе* крещения, поскольку именно на этом и на подобных этому стихах «погруженцы» основывают своё утверждение, что крещение путём погружения в воду—единственное правомерное крещение. Они видят в словах «быв погребены с Ним в крещении» подтверждение погружения в воду, а в словах «в Нём вы и совоскресли» веский аргумент в пользу выхода из воды. При всей любви и уважении к нашим братьям во Христе я всё же осмелюсь сказать, что в связи с крещением Писание также употребляет и другие выражения, которые, если основываться на подобном рассуждении, тоже нужно считать указанием на правомерный *способ* крещения. Если *быв погребены с Ним* (Кол. 2:11, 12; Рим. 6:4) означает, что крещение должно быть погружением в воду, то почему тогда *распят с Ним* (Рим. 6:6) не должно указывать на то, что оно должно осуществляться путём распятия, *срослись с Ним* (Рим. 6:5; ВП и оригинал)—путём сращения, а *во Христа облечлись* (Гал. 3:27)—путём одевания?

Аргумент Хендриксена ошибочен, потому что основное значение слова «крестить» (βαπτίζω, *баптидзо*)—«погружать». Образ погребения и воскресения вместе с Иисусом в крещении, которым воспользовался Павел, только прибавляет вес тому факту, что крещение есть погружение.

Это значение данного слова подтверждают многие авторитеты, даже вне религиозных кругов. Словарь *American Heritage Dictionary* ведёт этимологию слова «baptize» («крестить») от «греч. *баптейн*, макать, окунать». Другой нерелигиозный, нейтральный источник даёт такое определение этого слова: «Греч. *баптисма*, “погружение в воду”... Так как значение со временем меняется, следует иметь в виду, что baptism [крещение] первоначально состояло в погружении» (Клейн). Другие источники отмечают:

Греческий глагол, означающий «крестить»,

*баптидзен*, образован от *баптейн*, «макать», а также «макать часто или интенсивно, окунать, погружать» (Хартман).

Обычным способом в древние времена было погружение, на что указывают древние баптистерии (Шеперд мл.).

...Апостол употребляет фразу «быв погребены» вместо «умерли», чтобы вызвать в памяти образ крещения (погружения); эта параллель исчезает в нашей сегодняшней практике крещения путём окропления [обрызгивания] (Лайтфут).

Это «погребение» имело место, когда человека опускали в воду, а последующее «воскресение»—когда его или её поднимали из воды (Братчер и Найда).

В крещении участвует весь человек, телом и душой. Ни то, ни другое не остаётся в крещении «вне процесса». Душа должна быть верой целиком отдана Иисусу, результат которой—прекращение старой жизни и вхождение в жизнь новую. Таким образом крещаемый духовно воскрещается из мёртвых. В крещении также участвует всё помещаемое под воду тело. Обливание или окропление тела небольшим количеством воды не передаёт идею погребения и воскресения вместе с Христом, как передаёт её погребение всего тела. В результате этого процесса весь человек полностью становится посвящённым Христу.

Чтобы обойти необходимость крещения для прощения грехов, спасения и новой жизни, в ход идут различные аргументы. Они противоречат Писаниям, которые учат необходимости крещения (Мк. 16:16; Деян. 2:38; 22:16; 1 Пет. 3:21). Уирсби пишет:

...в Новом Завете слово *крестить* имеет как буквальное, так и фигуральное значение. Буквальное значение—«окунать, погружать». Фигуральное значение—«отождествляться с...» Например, иудеи «крестились в Моисея», когда прошли по Красному морю (1 Кор. 10:1, 2). В этом крещении не участвовала вода, потому что они прошли посуху. В данном случае народ был отождествлён с Моисеем.

Явная проблема с этим высказыванием состоит в том, что Моисей не был той стихией, в которую погрузился израильский народ. Они крестились, пройдя сквозь море под покровом моря и дымового облака (Ис. 4:5). Их переход по сухой земле, который, несомненно, указывает на то, что они не погрузились в воду, не

является аргументом против их крещения, когда они были окружены облаком и морем, погружены в них. Море встало стеной по обе стороны; они были поглощены—крещены—морем и дымовым облаком.

Другие возражают против использования стиха 11 в качестве учения, что водное крещение есть обрезание Христово, говоря: «Вероятно, он содержит ссылку на обращение (“вы... обрезаны”, время аорист), обрезание сердца Святым Духом...» (Эпке). И делают вывод, что в стихе 12 говорится о крещении Святым Духом, потому что Павел упоминает «обрезание нерукотворное» (ст. 11).

Церковь в Колоссах приняла крещение, предназначенное для всех народов (Мф. 28:19; Мк. 16:15, 16), а не ограниченное крещение Святым Духом, обещанное апостолам и принятое ими (Деян. 1:2–5; 2:4), а позднее—Корнилием (Деян. 11:15, 16). Тот факт, что духовное обрезание Иисуса нерукотворно, указывает на то, что их грехи были сняты не человеческими руками, а силой Божьей. И произошло это в момент крещения. Альбрехт Эпке верно отмечает:

Новозаветные упоминания крещения следует понимать как водное крещение, если только контекст не указывает на иное. Само слово «крещение» означает «крестить в воде». Поэтому нет необходимости конкретизировать среду.

Контекст никак не подтверждает, что имелось в виду крещение Святым Духом, поэтому следует считать, что Павел говорил о водном крещении.

### **«В Нём вы и совоскресли верой в силу Бога, Который воскресил Его из мёртвых» (2:12б)**

В крещении колосские братья и погреблись с Христом и **совоскресли в Нём** же. Слово, переведённое «совоскресли» (συνηγέρθητε, *синегерфете*), стоит в форме аориста страдательного залога изъявительного наклонения, передавая завершённое действие. То же слово появляется в 3:1 и Еф. 2:6. Как братья погреблись с Ним в крещении, так они и воскресли вместе с Ним и через Него.

Это стало возможно благодаря их **вере** (πίστις *пистис*). Здесь Павел последний раз употребляет слово «вера» в Послании к колоссянам. (Оно встречается также в 1:4, 23; 2:5, 7). В связи с упоминаемой здесь верой необходимо остановиться на нескольких вопросах.

(1) Не следует ли слово *пистис* во фразе

**верой в силу Бога** перевести как «верностью» силы Бога, а не «верой в»? *Пистис* почти нигде не переводится как «верность». В СБ оно 239 раз переводится существительным «вера» и по одному разу как «уверенность», «преданность», «верить» и «верность» (в Рим. 3:3). В ВП как «вера» оно встречается 238 раз, «проверка» один раз и «верность» три раза—в Мф. 23:23; Рим. 3:3 и Гал. 5:22. Почему «верность» в Мф. 23:23 и Гал. 5:22 нужно считать лучшим переводом, чем «вера»? Разве не «вера» в этих отрывках является христианской добродетелью, как и во 2 Пет. 1:5?

Теперь обратимся к Рим. 3:3: «Ибо что же? Если некоторые и неверны были, неверность их уничтожит ли верность Божию?» (СБ<sup>4</sup>) В этом стихе греческое слово оправданно переводится как «верность», однако для перевода «вера» есть также много оснований. Ньюмэн и Найда пишут: «Возможно... этот вопрос [Павла] следует понимать так: “Означает ли это, что поэтому вера в Бога бесполезна?”—но ни один современный перевод не трактует вопрос Павла в таком смысле».

«Верность»—не лучший перевод в Рим. 3:3. Слово «вера» употреблено с объектным родительным падежом, который переводится «вера в...». Ничто в этом предложении не требует иного перевода, кроме «Означает ли это, что поэтому вера в Бога бесполезна?» Павел здесь говорит, что неверие некоторых не лишит смысла веру других в Бога.

Согласно общему правилу, в переводе должно сохраняться обычное значение слова, если контекст не требует исключения. Ни в одном месте Библии не требуется, чтобы *пистис* переводилось иначе, нежели «вера». Ничто в контексте 2:12 не требует, чтобы *пистис* переводилось как «верность». Поэтому следует оставить «верой в силу Бога». Очень малое число (если они вообще имеются) древних и современных переводов трактуют *пистис* в стихе 12 как «верность».

(2) Не является ли воскресение Иисуса приложением к «силе Бога» (повторяя или определяя её)? Если да, то это означает, что вера должна быть не в силу Бога дать новую жизнь крещаемому, а в воскресение Иисуса. А. С. Пик пишет:

...в других местах родительный падеж после *пистис*, если только это слово не отно-

<sup>4</sup>Во всех русских переводах слово *пистис* в Рим. 3:3 переведено как «верность». *Прим. перев.*

сится к уверовавшему человеку, выражает объект веры. Точка зрения Хофмана, что ... это родительный падеж приложения и что имеется в виду именно «вера, то есть сила Бога», не вызывает сомнений. Ибо вера направлена на силу Бога, который воскресил Христа из мёртвых, см. Рим. 4:24. Бог характеризуется таким образом, поскольку сила, которой Он воскресил Христа, будет действовать и в нашем собственном духовном опыте. Поэтому наше крещение не пустой символ, а реальное духовное погребение и воскресение вместе с Христом.

Пик говорит, что стих 12 не представляет «веру» и силу Бога» как одно и то же, но «вера направлена на силу Бога, который воскресил Христа из мёртвых». Это вера в Божью силу, «поскольку сила, которой Он воскресил Христа, будет действовать и в нашем собственном духовном опыте».

(3) Как следует переводить фразу τῆς πίστεως (*тес пистеос*)—как «вера [кого-то]» или как «вера в...»? Тейер приводит 2:12 в качестве пример объектного родительного падежа: «вера в...».

Гингрих и Данкер трактовали фразу Павла как «вера, доверие, уверенность в Боге». Затем, процитировав стихи, где встречается такое употребление (например, Мк. 11:22; см. СП), они привели свой перевод Кол. 2:12: «...верой в силу Бога, Который воскресил Его из мёртвых». В переработанном издании 2000 г. Данкер перевёл эту часть стиха точно так же.

Большинство комментаторов считает, что фраза διὰ τῆς πίστεως стоит в объектном родительном падеже.<sup>5</sup> Поэтому её следует переводить «верой в...».

(4) Должны ли люди верить в то, что Бог делает, когда они принимают крещение? Да. Принимающий крещение должен иметь веру в то, что сила Бога—та же сила, что воскресила Иисуса,—даст им новую духовную жизнь. Новая жизнь даётся, когда в крещении он погребается и воскресает вместе с Иисусом. Это может произойти только в том случае, если принимающий крещение верит в то, что Бог совершает над ним духовное обрезание и оживляет его духовно. Уверенность в том, что Бог может это сделать, основывается на Его силе, продемонстрированной в воскресении Иисуса. Марвин Винсент указывает на «веру в действие Бога», которая «не есть вера Бога, а твоя вера

<sup>5</sup>См. другие места, где имеется объектный родительный падеж: Мк. 11:22 (см. СП), Рим. 3:22, 26; Гал. 2:16, 20; 3:22; Еф. 3:12; Фил. 1:27; 3:9; 2 Фес. 2:13 (см. СП).

в Божью силу»... как показано в воскресении Иисуса».

Принимающий крещение имеет веру не только в «силу» Бога, как написано в СБ, а в Его работу (ἐνέργεια, *энергея*).<sup>6</sup> Если бы Павел имел в виду «силу», он бы употребил слово ἐξουσία (*эксусиа*, «право или власть действовать») или δύναμις (*динамис*, «силу или способность действовать»). Он же употребил слово *энергея*, что означает «сила в действии» и переводится «действие» (СЕО) или «деяние» (ВП, СП). Дж. Джонс утверждает: «Именно вера в действие Бога может придать этому обряду смысл и законность». Уильям Баркли выразил это таким образом: «Это может произойти лишь в том случае, когда человек будет верить в эффективное действие Бога, которое воскресило Христа из мёртвых и может сделать то же самое для него».

Герберт Карсон комментирует:

Таким образом, объектом уверенности верующего является сильное действие Бога, уже продемонстрированное в воскресении Христа. В таком случае рассуждение таково: они признали факт воскресения Христа. Это была знаковая демонстрация силы Бога, и, полагаясь на эту силу, они познали духовное воскресение в союзе с Христом.

Другие комментаторы согласны:

Иоанн Златоуст отмечает: «вы уверовали, что Бог может воскресить вас, и вы воскресли»... Это не просто вера в то, что Бог воскресил Христа из мёртвых, но вера, что Бог действует в человеческой природе, воскрешая её к новой жизни, как воскресил Христа из мёртвых; это результат воскресения Христа (Редфорд).

Поэтому христианское крещение, которое может быть названо духовным обрезанием, достигнутым Христовым искуплением, требует личного признания и принятия со стороны крещаемых. Это означает обязательность веры, направленной не на сам обряд, но на Бога, который действует в «таинстве», использует спасающую действенность смерти и воскресения Христа, в которой уверовавшие умерли и воскресли, и помещает их в ту сферу божественной жизни, где грех побеждён (Рим. 6:7, 9–11) (Мартин).

Центральную часть стиха 12 можно пере-

<sup>6</sup>То же [греческое] слово употреблено в Еф. 1:19; 3:7; 4:16; Фил. 3:21; Кол. 1:29; 2 Фес. 2:9, 11.

вести «когда вы крестились, Бог как бы оживил вас Своей силой. Он как бы воскресил вас вместе с Христом. Это произошло в результате вашей уверенности в Божьей силе» (Братчер и Найда).

Неверно представлять функцию веры как просто требование крещения, в котором Бог действует независимо от внутреннего настроения человека или от понимания того, что Бог делает в крещении, или от подтверждения намерения должным образом изменить свою жизнь после крещения (Бисли-Мюррей).

Тогда Бог характеризуется как Тот, кто воскресил Его из мёртвых, потому что силлогизм таков: если Бог воскресил Христа, тогда Он может и меня привести к новой жизни (ср. Еф. 1:19, 20). Именно через веру в такую «силу Бога» это и происходит (Браун).

Принимающий крещение верит не в совершающего обряд, не в воду, не в сам акт или исключительно в воскресение Иисуса. Вера должна быть направлена на Бога, на то, что Его действие непременно произведёт обещанные перемены в жизни новообращённого христианина. Вера в то, что Бог может сделать и сделает это, основана на Его действительной силе, продемонстрированной в акте воскрешения Иисуса. Бог не станет действовать, если человек не имеет такой веры в Него.

Погребение и воскресение вместе с Иисусом верой в могущественное деяние Бога даёт три результата: обрезание, новую жизнь и прощение. В момент крещения необрезанные становятся духовно обрезанными, мёртвые во грехе оживают, а грехи прощаются. Эдвард Швейцер верно отмечает ход мысли Павла от стиха 12 к стиху 13: «Следующее предложение объясняет, что фактически подразумевается под их оживлением: оно означает освобождение от обрезания на основе прощения грехов».

### **«И вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей» (2:13a)**

До своего прощения колоссяне были мертвы в грехе. Павел писал римлянам: «...грех ожил, а я умер; ...потому что грех, взяв повод от заповеди, обольстил меня и умертвил ею» (Рим. 7:9б, 10а, 11). Иаков писал: «Сделанный грех рождает смерть» (Иак. 1:15б). Колоссяне были мертвы в грехе, потому что согрешили, как и все люди (Рим. 3:23). Их состояние изменилось, когда они крестились

с верой в то, что действие Бога даст им новую жизнь и прощение грехов.

Понятно, что Павел говорит не о физической смерти. Под словами **мертвы во грехах** он подразумевает отчуждение от духовной жизни в Христе (Еф. 4:18) в результате греха. Так как Иисус есть источник духовной жизни (1 Ин. 5:12), то те, кто не в Нём, духовно мертвы. Чтобы обрести ту жизнь, которая в Христе (1 Ин. 5:11), верующий должен креститься в Христа (Рим. 6:4; Гал. 3:27). Ту истину, что во время крещения человек входит в новую жизнь и перестаёт быть духовно мёртвым, Павел ясно излагает в стихах 12 и 13.

Стих 13 начинается словами *καὶ ὑμᾶς* (*кай химас*, «и вас»), связывающими стих 13 со стихом 12. Тема разговора не меняется и потому не требует нового абзаца. ВП, МБО, РБО, СЖ, СП неоправданно ставят в конце стиха 12 точку и следующее предложение начинают с красной строки. Это решение переводчиков; оно не основано на греческом построении этих отрывков. В греческом тексте конец стиха 12 обозначен точкой над строкой. «Двоеточие, имеющее вид точки над строкой... употребляется там, где в английском языке ставится двоеточие или точка с запятой» (Дж. Махен).

Разделение этих стихов абзацем разрывает мысль Павла в стихе 12, продолжающуюся в стихе 13, и не отражает связь между двумя высказываниями. Другие переводы (СБ, СЕО) не разделяют эти стихи абзацем. Особенно тесно эти два стиха связаны в СБ: «...[Бог], Который воскресил Его из мёртвых, и вас, которые были мертвы во грехах... оживил...».

Иисус (Мф. 6:14, 15) и Павел (Рим. 4:25)<sup>7</sup> употребляли разные формы слова «грехи» (*παράπτωματα*, *парাপтомата*). В этих отрывках оно переводится «грехи» и «согрешения» (в некоторых переводах «прегрешения» и «проступки»). Вне Нового Завета это слово используется «для образного описания человека, который делает неверный шаг и оступается» (Бауэр). Павел часто употребляет слово «грехи» во множественном числе.

Начав стих 13 с местоимения **вас**, Павел заканчивает его фразой «простив *нам* все грехи» (выделено мной—*О.О.*). Этот выбор слов подтверждён наиболее древними греческими манускриптами. Говоря «нам», автор включает

<sup>7</sup>См. Рим. 5:15–18, 20; 11:11, 12; 2 Кор. 5:19; Гал. 6:1; Еф. 1:7; 2:1, 5.

и себя в число тех, чьи грехи были прощены, когда он был погребён и воскрес вместе с Иисусом в крещении. Когда-то Иисус послал к Павлу Ананию сказать, что тому делать (Деян. 9:6), и Анания сказал: «Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа Иисуса» (Деян. 22:16). Павел и колоссяне получили новую жизнь и прощение своих грехов аналогичным способом.

Колоссяне обрели полноту в Иисусе (2:10) во время крещения, когда были духовно обрезаны, духовно оживлены и получили прощение всех своих грехов. Их вера в то, что Бог всё это совершает во время крещения, основывалась на Его могущественном действии—воскрешении Иисуса. Они верили, что если Бог вложил новую жизнь в мёртвое тело Иисуса, то Он и их может от духовной смерти привести к новой духовной жизни. Это случилось, когда они были погребены и воскрешены вместе с Ним в крещении.

В эру иудаизма необрезанных иудеев и язычников считали отчуждёнными от Бога и без надежды (Еф. 2:11, 12). Иудеи не признавали их Божьим народом. В эру христианства духовно необрезанные не являются Божьим народом. Поскольку духовное обрезание совершается через крещение, то крещение является тем моментом, когда меняется духовное состояние человека. Он становится чадом Божьим через веру и крещение (Гал. 3:26, 27).

### «Оживил вместе с Ним, простив нам все грехи» (2:13б)

Эти слова Павла колоссянам показывают, что законность крещения зависит от веры крещаемого. Он должен верить, что Божье могущественное деяние, проявившееся в воскрешении Иисуса, может и ему дать новую жизнь и простить его грехи. Без веры в то, что сделал Бог, воскресив Иисуса, и что Он может сделать для принимающего крещение, физический акт крещения будет пустым, бесполезным ритуалом. Чтобы верить в Божье действие, человек должен понимать, что Бог делает во время его крещения. Что же Бог делает во время этого процесса? Апостол объясняет: Он **оживил [вас] вместе с Ним, простив нам все грехи**. Бог обрезает крещаемого, удаляя плотские похоти, духовно оживляя его вместе с Христом и прощая его грехи.

Согласно стихам 11–13, в жизни колоссян произошли некоторые важные перемены. (См. таблицу «Состояния христиан в Колоссах» [2:11–13] на с. 5). Эти перемены произошли по

вере колоссян в то, что та сила Божья, которая воскресила Иисуса, может устранить их плотские страсти, оживить их и простить грехи.

«Оживил вместе» (συνεζωοποίησεν, *синедзоопойесен*)—это перевод слова, которое означает «оживить вместе с кем-то». Это слово в Новом Завете встречается ещё только один раз—в Еф. 2:5. Употребляя именно эту форму слова, Павел ссылается на прошлое событие, которое было завершено. Питер О’Брайен пишет:

Воскресение колоссян вместе с Христом *уже* произошло: об этом говорит время аорист *συνηγήεθητε* («совоскресли»). Это вовсе не означает, что эсхатология колоссян полностью осуществлена... будущий элемент упоминается как открытие той жизни, которая в настоящее время сокрыта с Христом в Боге (3:3, 4), а не как воскресение мёртвых.

В стихах 12 и 13 Павел употребляет три составных глагола, начинающихся с приставки *σύν* (*син*, означающей «с», «вместе»). В крещении колоссяне были погребены и воскрешены «с Ним». Теперь мы подходим к третьему слову с приставкой *син*. Это благоговение, вытекающее их первых двух: они также ожили «вместе с Ним». Так как они физически прошли через погребение и воскресение с Иисусом в крещении, то вместе с Ним—в духовном смысле—они и ожили. Когда-то они были духовно необрезанными, мёртвыми в грехе и отчуждёнными от Бога; после крещения они стали духовно обрезаны посредством удаления их грехов. Их отчуждение от Бога из-за греха закончилось. «В библейском смысле прощение в первую очередь означает восстановление Богом отношений между Собой и человеком, которые были нарушены из-за греха человека» (Братчер и Найда).

Упоминание здесь воскресения это не ожидание будущего воскресения, но ссылка на воскресение колоссян вместе с Иисусом во время крещения. Чтобы ожить с Христом, им было необходимо опуститься в могилу и воскреснуть с Ним. Тогда они могли вместе с Ним начать новую жизнь. Никто не может войти в новую духовную жизнь, не испытав прежде духовной смерти к греху, не умерев вместе с Христом (Рим. 6:3, 4). Чтобы войти в новую жизнь, принимающий крещение должен также повиноваться от сердца, что должно произвести в нём внутреннюю перемену (Рим. 6:4, 17, 18). Когда человек воскресает с Христом в крещении,

новая жизнь становится существующей реальностью.

Хотя в контексте стиха 13 Павел ясно связывает крещение с прощением грехов, некоторые пытаются отделить одно от другого. Эти попытки неоправданны, так как крещение и прощение неразделимы. Эта связь особенно видна в Деян. 2:38, где о крещении говорится, что оно «для [εἰς, эйс] прощения грехов». Некоторые высказывают возражение, что якобы эйс в Деян. 2:38 означает «из-за», «вследствие». Однако многочисленные учебники по грамматике и словари утверждают, что «эйс»—здесь, как и в Мк. 1:4 и Лк. 3:3,—указывает на цель. Недавно вышедшее переработанное и исправленное Данкером издание всеми уважаемого лексикона Бауэра определяет эйс как «указатель целей с учётом эмоциональных, абстрактных и подходящих аспектов: *в, для... чтобы простились грехи* Мф. 26:28; см. Мк. 1:4; Лк. 3:3; Деян. 2:38».

Соответственно этому определению, греческое слово эйс в контекстах, связывающих крещение с прощением, означает «чтобы», «для того, чтобы» или «с той целью, чтобы». Вывод очевиден: люди должны креститься, чтобы простились их грехи. Другие отрывки учат, что крещение необходимо для того, чтобы получить спасение (Мк. 16:16; 1 Пет. 3:21). Ангел сказал, что Иисус спасёт Своих людей от их грехов. Это указывает на то, что «спасённый» имеет прямое отношение к прощению. Спасённые путём крещения имеют прощение своих грехов. Та идея, что все прегрешения прощаются, когда человек крестится, согласуется с другими отрывками в Новом Завете, показывающими, что крещение необходимо для прощения.

**Все** проступки колоссян были **прощены**. Прощение Иисуса было не частичным, а полным, покрывающим все совершённые ими злые дела. Кровь Иисуса простит все грехи (1 Ин. 1:7) тех, кто послушается Его (Евр. 5:9). Это Пётр обещал иудеям в день Пятидесятницы (Деян. 2:38), и это было обещано Павлу, гонителю и убийце христиан, на пути в Дамаск (Деян. 22:16). Прощение всех прошлых грехов не означало, что колоссяне могли полагаться на своё прошлое очищение и не заботиться о праведности своей жизни. Христиане должны искать прощения любых грехов, совершённых после крещения.

Вступление в новую жизнь должно иметь своим результатом святую жизнь для Иисуса. Христиане не должны продолжать грешить просто потому, что они могут быть прощены по

Божьей благодати (Рим. 6:1–6). Продолжающие грешить оскорбляют Духа (возможно, «духа») благодати. Благодать дарована христианам не для того, чтобы поощрять грех; она для тех, кто старается жить без греха (1 Ин. 2:1, 2). Канатоходец, исполняющий свой трюк высоко над землёй, может воспользоваться страховочной сеткой. Он не хочет падать, но хочет, чтобы сетка удержала его, если он упадёт. Так и Бог даёт благодать в качестве страховочной сетки христианам, которые стараются жить безгрешной жизнью, но иногда грешат.

### СВОБОДА В ХРИСТЕ ОТ ПРЕДПИСАНИЙ ЗАКОНА (2:14)

**<sup>14</sup>Истребив учением бывшее о нас рукописание, которое было против нас, и Он взял его от среды и пригвоздил к кресту.**

**«Истребив учением бывшее о нас рукописание» (2:14a)**

Поскольку в этом стихе между СБ и остальными переводами существует серьёзное различие, следует привести и другие варианты перевода. В частности, в ВП мы читаем: «...Стерев противостоявшую нам рукопись в предписаниях, которая была против нас; и Он устранил её, пригвоздив её к кресту»; в СЕО: «Он стёр осуждавшую нас рукопись с постановлениями, рукопись, которая была против нас, и Он устранил её, пригвоздив её ко кресту».

Чтобы понять, что было **истреблено**, «взято»... от среды» (стёрто, устранено), мы должны пояснить фразу **рукописание** (СЕО: «осуждавшую нас рукопись с постановлениями»). Греческое слово *χειρογραφον* (χειρόγραφον, «долговая расписка») определяется как «рукописный документ, [в частности] долговая расписка, счёт, список долгов» (Бауэр). Словом «постановления» (СЕО) или «предписания» (ВП) переведено греческое слово *δόγμα* (догма), означающее «официально сформулированные правила и нормы, обязательные для соблюдения... о формальных сводах правил, предписаниях, решениях, повелениях» (Бауэр).<sup>8</sup>

Многие комментарии и переводы согласны, что «рукописание» означает «предписания». Если это правильно, тогда «рукописание», или «рукопись», означает

<sup>8</sup>Слово *догма* может также переводиться как «учение», откуда и перевод, данный в СБ. *Прим. перев.*

рукописные постановления, директивы. В таком случае перевод ВП и СЕО точен.

Комментаторы по-разному истолковывают эту фразу. Выделим пять основных толкований: (1) Павел имел в виду документ, в котором был записан долг грехов, числящихся за колоссянами. (2) Он говорил о долговом обязательстве, подписанном обещании выполнять условия договора. (3) Он намекал на «подписанное признание долга, которое выступало как вечное свидетельство против» колоссян. (4) Он имел в виду закон, который Бог дал Израилю у горы Синай и который прекратил своё существование—или, образно говоря, умер,—будучи пригвождённым к кресту. (5) Он затронул две разные концепции.

Что касается четвёртого толкования, то Хендриксен пишет: «Ясно, что это рукописание, или рукописный документ,—закон (см. Еф. 2:15)». И поясняет: «Истреблённое посредством креста—это не “долговое обязательство с нашей подписью на нём”, а “закон заповедей с его требованиями”».

Карсон делает такой же вывод: «Таким образом, закон Божий с его конкретными предписаниями выступает как заявление Бога о нашей задолженности... Закон Божий не только констатировал нашу вину, но и требовал за неё наказания. А потому это долговое обязательство было нашим врагом».

Следующие стихи, с 15 по 17, указывают на то, что Павел говорит о Моисеевом законе. «Итак» (οὖν, *ун*) в стихе 16 связывает его со стихом 15, в котором Павел поясняет, что он имеет в виду под «предписаниями» в стихе 14 (см. ВП). «Предписания/постановления» были упразднены и пригвождены к кресту. Иисус лишил силы начальства и власти. Основываясь на этой истине, колоссяне не должны позволять кому бы то ни было осуждать их в связи с запретами в рукописных предписаниях. Стих 16 раскрывает, что они касались пищи, питья, праздников, новомесячий и субботы. Закон, переданный Богом через Моисея (а не языческие правила), требовал соблюдения подобных предписаний.<sup>9</sup> Стих 17 называет эту религиозную практику лишь тенью будущего. Языческие обряды не были таковыми, а закон был тенью будущих реалий (Евр. 10:1) новозаветного учения.

Многие комментаторы считают, что Павел говорит здесь о Моисеевом законе. Закон был

рукописным документом, записать который Моисею велел Бог (Исх. 34:27, 28). Израиль должен был соблюдать всё, что там было написано (Втор. 28:58; 30:10; Исх. Н. 1:8). Это могли быть только ветхозаветные законы, потому что Новый Завет ещё не был написан.

Закон был мерилем для живших под ним. Все обрезанные были должны соблюдать весь закон целиком (Гал. 5:3). «Долг»—это не грех живших под старым законом. Это обязанность, бремя долга, которое требовало от живших под старым заветом безукоризненно исполнять все повеления закона. Все находившиеся под Законом нарушили его и были достойны смерти за грех (Рим. 6:23; Иак. 1:13–15). Закон, будучи служением смерти (2 Кор. 3:7–9), хоть и способный дать жизнь, проклинал за грех всех находившихся под ним (Рим. 7:9–11). На основании предписаний Моисеева закона все были заключены под грехом (Гал. 3:22). Долг, подразумеваемый в слове «рукописание»,—это возложенная на Божий народ обязанность соблюдать предписания Закона.

### «Которое было против нас» (2:14б)

Каким образом Закон был **против нас**? Слово «против» (ὑπεναντίας, *гипенантиос*), означающее «сильнейшее противодействие», встречается только здесь и в Евр. 10:27, где оно переведено «противники». Закон был добр (см. Рим. 7:12); однако человечество греховно. Поэтому добрый образец Закона обнажил греховность человека (Рим. 7:8–11). Те, кто отвергал его, должны были умереть без милосердия (Евр. 10:28). Этого Израиль выдержать не мог, потому что Закон требовал послушания без единой ошибки (Иак. 2:10). Поэтому Закон получался проклятием для находившихся под ним (Гал. 3:10). Пётр сказал христианам из иудеев в Иерусалиме, что Закон есть «иго, которого не могли понести ни отцы наши, ни мы» (Деян. 15:10б). Все, кто стремится оправдаться им, отчуждены от Христа и отпали от благодати (Гал. 5:4).

Наказанием за нарушение Закона в большинстве случаев была смерть. Семь из Десяти заповедей требовали смерти для тех, кто не соблюдал их. Израильтяне, служившие другим богам, что было запрещено в первых трёх заповедях, подлежали умерщвлению (Втор. 17:2–5). То же наказание было определено для тех, кто нарушал четвёртую заповедь, работая в субботу (Исх. 31:15), или пятую, избивая и проклиная своих родителей, вместо того чтобы почитать

<sup>9</sup>См. Исх. 34:22–25; Лев. 10:9; 11:1–40; Чис. 10:10; 29:6; Втор. 5:12–15; 2 Пар. 8:13.

их (Исх. 21:15, 17), или шестую, совершив убийство (Чис. 35:30, 31), или седьмую, прелюбодействуя (Втор. 22:22–25).

Вместо благословений, которые Бог обещал Авраамову семени (Быт. 22:18; Гал. 3:16), Закон проклинал тех, кто жил под ним (Гал. 3:10). «Ибо если бы первый завет был без недостатка, то не было бы нужды искать места другому» (Евр. 8:7). «Немощь и бесполезность» (Евр. 7:18, 19) Закона можно увидеть в том, что он не мог сделать. Он не мог сделать людей свободными (Деян. 13:39), оправдать (Рим. 3:20; Гал. 2:16; 3:11), даровать им наследие (Гал. 3:18; 1 Пет. 1:3, 4), животворить (Гал. 3:21), сделать праведными (Гал. 3:21), дать благодать (Гал. 5:4), сделать наследниками (Рим. 4:14), сделать совершенными (Евр. 7:19), прощать грехи (Евр. 10:4) и проявлять милость (Евр. 10:28).

### **«И Он взял его от среды и пригвоздил ко кресту» (2:14в)**

Хотя Закон служил своей цели, было много такого, что он делать не мог. Поэтому, в соответствии с Божьим планом, Павел мог сказать: **И Он взял его от среды и пригвоздил ко кресту.** «Он»—это Бог, который, действуя через крест, устранил Закон, состоявший из письменных предписаний. «Бог» (ст. 12) является антецедентом к местоимению «Он» в стихах 13–15.

Лайтфут считает, что, употребив местоимение «Он» в стихе 14, Павел переходит от Бога к Христу. Карсон правильно возражает:

Но постулировать такое изменение подлежащего—значит произвольно вмешиваться в грамматику этого отрывка, в котором подлежащее одно и то же от начала до конца. Таким образом совершенно ясно, что в стихе 13 подлежащим является «Бог»—тот, кто воскресил нас с Христом. А деепричастие стиха 13 однородно деепричастиям стихов 14 и 15, так что последние, естественно, должны иметь то же подлежащее. Кроме того, союз *и* перед *взял, эркен*, связывает его с предыдущим стихом и заставляет сделать вывод, что подлежащее в обоих стихах одно и то же.

Новый Завет последовательно учит, что Моисеев закон был устранён. Некоторые христиане из иудеев, которые старались навязать старый закон христианам из язычников, говорили: «Должно обрезать язычников и заповедовать соблюдать закон Моисеев» (Деян. 15:5). Ответом апостолов и старейшин в Иерусалиме было «мы им не поручали» (Деян. 15:24). Очевидно, они имели в виду, что не

велели христианам из язычников «обрезать» своих детей и соблюдать Моисеев закон.

Другие отрывки также учат, что христиане не подчиняются старому закону:

- «Вы не под законом» (Рим. 6:14).
- «Мы не под законом» (Рим. 6:15).
- «Вы... умерли для закона» (Рим. 7:4).
- «умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него» (Рим. 7:6).
- Завет, начертанный на камнях, был «преходящим» (2 Кор. 3:7–13).
- «Я умер для закона» (Гал. 2:19).
- «Мы уже не под руководством детоводителя [Закона]» (Гал. 3:25).
- «Мы дети не рабыни, но свободной» (Гал. 4:31, со ссылкой на завет «от горы Синайской»; ст. 24).
- «...[Христос] разруши[л] стоявшую посреди преграду, упразднив вражду плотью Своею, а закон заповедей—учением...» (Еф. 2:14, 15).
- «Отменение же прежде бывшей заповеди [Закона]... (Евр. 7:18, 19).
- «[Он] показал ветхость первого [завета]» (Евр. 8:13; см. ст. 7).
- «[Он] отменяет первое [первый завет]» (Евр. 10:9).

Ветхий Завет не ограничивается Законом, который Бог «взял от среды», то есть «устранил». Закон содержится, в основном, в книгах Исход, Левит, Числа и Второзаконие. В остальных книгах Ветхого Завета говорится о применении Закона. Помимо книг Закона, Ветхий Завет содержит историю, псалмы, мудрые изречения и пророчества. В них имеются ценные наставления (Рим. 15:4) и примеры для христиан (1 Кор. 10:6, 11). Писания являются источником материалов, которые могут быть полезны для христиан; это, в частности, книга Иова, Псалтирь, Притчи и книги пророков. Эти тексты часто цитируются и используются для научения и ободрения христиан. Закон, Пророки и Псалтирь могут использоваться для доказательства того, что Иисус есть Христос (Лк. 24:44; Деян. 28:23), потому что большинство пророчеств было исполнено в Новом Завете (1 Пет. 1:10–12). Однако Закон с его правилами и установлениями был устранён вместе с религиозными обрядами и практикой поклонения. Когда пророчества исполнились до конца, они тоже были устранены (Мф. 5:17, 18).

Ранняя церковь не соблюдала старый Закон; она пребывала в учении апостолов (Деян. 2:42). Посредством Святого Духа Иисус научил апостолов всему и открыл им всю истину (Ин. 14:25, 26; 16:12, 13). Позже Он заповедал им научить других «соблюдать всё, что Я повелел вам» (Мф. 28:20). Не Закон, а учение Иисуса должны были преподавать Его последователи и сами соблюдать их.

Христиане могут соблюдать разные аспекты Моисеева закона, но не для того, чтобы оправдаться этим или сделаться праведными (Деян. 13:39; Гал. 2:16, 21). Анания, христианин, которого Иисус послал сказать Павлу, что делать, чтобы спастись (Деян. 9:10, 11; 22:12–16), был «муж благочестивый по закону». Павел очистился в храме, чтобы показать, что он «продолжае[т] соблюдать закон» (Деян. 21:24). Разница, однако, состояла в том, что соблюдение Закона никому не навязывалось, в том числе и христианам из язычников. Это было решено, когда апостолы и старейшины собрались в Иерусалиме обсудить данный вопрос (Деян. 15:19, 24).

Многие из считающих, что Закон по-прежнему в силе, используют Мф. 5:17, 18 для доказательства того, что он не был устранён. В этом отрывке Иисус говорит не только о Законе, но и о Пророках. Он сказал, что в Законе и Пророках ни одно пророчество о Нём не исчезнет, пока не исполнится. Когда Иисус исполнил пророчества о Нём, Ему уже не нужно было исполнять их снова, поэтому они прошли, исполнились. Иисус исполнил все пророчества о Нём (Лк. 24:44–48).

Нижеследующее иллюстрирует то, что сказал Иисус. Представьте, что человек покупает какие-то вещи в кредит. Придя в магазин, чтобы внести очередную сумму в оплату кредита, он может сказать: «Я пришел не ликвидировать счёт, а оплатить его. Ни одна вещь не останется непоплаченной, пока я не исполню требование счёта». Таким заявлением он как бы даёт гарантию заплатить за всё по счёту. Когда счёт будет полностью оплачен, он может остаться как документ о прошлой задолженности, но он уже не будет иметь силу; он исполнен. Его больше не нужно оплачивать.

Тот же принцип применим и к словам Иисуса. Никакое пророчество о Нём в Законе и Пророках не должно было исчезнуть, пока не исполнится. Но будучи исполнены в Христе, эти пророчества должны были стать недействительными. Они должны были остаться только как письменный документ; Ему не нужно было повторно исполнять их.

Павел делает три заявления для демонстрации того, что Закон устранён. Он говорит, что он «истреб[лён]», «взя[т] от среды» и «пригво[ждён] ко кресту». Все эти слова выражают одну и ту же истину. «Истреблён» (ἐξάλειψας, *эксалейпсас*) означает «стёрт, смыт». Бауэр так определяет его значение в данном стихе: «удалить так, что не останется следов, *устранять, уничтожать, аннулировать*». «Взял его» (ἦρκεν, *эркен*, от αἴρω, *айро*) означает «убрать, устранить, взять в свои руки руководство навсегда... *уничтожить* [в применении к ст. 14]. Это слово означает полное устранение. «Пригвоздил ко кресту» подразумевает смерть Закона. Эти три высказывания подчёркивают тот факт, что Закон, уже больше не действующий документ, вычеркнут, отменён.

В стихе 14в слова «пригвоздил ко кресту» нельзя воспринимать буквально. Страницы, на которых Закон был написан, никто не прибивал к кресту гвоздями. Это образное выражение, говорящее о *процессе*, которым Закон был убран с пути, и о *времени*, когда он был устранён. Закон умер, завершился и утратил свою силу, когда Иисуса прибили гвоздями к кресту. Он был отменён в то самое время, когда смертью Иисуса был утверждён новый завет (Евр. 9:16–18; см. также Мф. 26:28). «[Он] отменяет первое, чтобы постановить второе» (Евр. 10:9б).

В Послании к ефессянам Павел ведёт речь о том же учении. Он говорит, что, разрушив стену между иудеями и язычниками, Иисус «упраздни[л]... закон заповедей» (Еф. 2:14, 15). Греческое слово, переведённое как «заповеди» (δόγματα, *догмата*),—то же самое, что в 2:14 переведено словом «предписания» (ВП) и «постановления» (СЕО). Использование Павлом слова *догмата* в обоих посланиях делает более убедительным тот вывод, что в обоих отрывках он хотел передать одну и ту же мысль. Сейчас Закон мёртв, будучи пригвождён к кресту, отменён и аннулирован.

Отметьте параллельные мысли в этих двух текстах (по версии СЕО):

#### Ефессянам 2:14, 15

«Ибо Он...  
разруши[л]  
разделявшую их  
стену, то есть  
вражду,  
упраздни[л]  
плотью Своей

#### Колоссянам 2:14

«Он стёр  
осуждавшую нас  
рукопись...  
Он устранил её  
пригвоздив её  
ко кресту»

«закон заповедей  
из предписаний»  
[догмацин]      («с постановлениями  
состоявших [догмацин],  
рукопись, которая была  
против нас»)

(Фраза в скобках перемещена, чтобы выделить сходство).

Слова «плотью Своею» (Еф. 2:15)—это косвенное указание на слова «пригвоздил ко кресту» (Кол. 2:14). Когда Его тело пригвоздили к кресту, Закон был пригвождён вместе с Ним. Умерев на кресте, Он исполнил требования Закона о жертве за грех. Таким образом—так сказать «плотью Своей»,—когда Он умер на кресте, Закон был исполнен, отменён, аннулирован. Следовательно, владычество Закона завершилось, когда Иисус умер на кресте.

На то, что Закон был отменён, указывают в этих стихах следующие слова и выражения: «разруши[л] разделявшую их стену», «упразднил[л] плотью Своей», «стёр», «устранил её» и «пригвоздив её ко кресту». Павел хотел, чтобы колоссяне знали, что благодаря Христу они сделались свободными и навсегда останутся свободными от Закона. Вот почему он говорил им, что все сокровища премудрости и ведения находятся в Христе (2:3), а не в Законе. Они должны следовать за Иисусом, не чувствуя себя обязанными соблюдать Закон.

Поскольку Павел делает вывод, что христиане свободны от Закона, то ему нет необходимости говорить, что другие религиозные законы человеческого происхождения не имеют власти. Ессеи и другие группы в дни колоссян имели постановления, запрещающие браки и определённую пищу, включая мясо животных. Какими бы ни были религиозные предписания в прошлом для тех, кто пришёл к Христу, единственной обязанностью колоссян было держаться Иисуса. Им не нужно было соблюдать человеческие постановления или Закон, ибо Иисус освободил Своих последователей от них.

## ОБЛИЧЕНИЕ ВРАГОВ ХРИСТОМ (2:15)

**<sup>15</sup>Отняв силы у начальств и властей, властно подверг их позору, восторжествовав над ними Собою.**

**«Отняв силы у начальств и властей»  
(2:15a)**

Павел, видимо, изобрёл новое слово, сказав, что Иисус **отнял силы** (обезоружил);

СЕО) у «начальств и властей», ибо это его первое появление в греческой литературе. А потому ни один контекст того времени не может помочь в определении его значения. Апостол употребил это слово ещё один раз в качестве причастия, которое переведено как «совлѣкшись [«сняли с себя»; СЕО]»; (3:9), и один раз в форме существительного («совлечение [«снятие»; ВП]»; 2:11). «Отнять» (ἀπεκδύομαι, *апекдиомай*) может означать «снять, сорвать», как снятие одежды. В данном контексте, однако, лучшей трактовкой является слово «обезоружить», указывающее на то, что Бог сделал через Иисуса, лишив силы зла эффективности.

Кто такие **начальства и власти**? Как они были обезоружены? Кто обезоружил их? Макдональд считает, что «это один из наиболее трудных для толкования отрывков в Послании к колоссянам», и ставит три вопроса. (1) Почему Павел употребляет средний залог (ἀπεκδυσάμενος, *апекдисаменос*, «отняв силы, обезоружив»)? Средний залог передаёт идею возвратного глагола типа «я умылся» в отличие от действительного залога: «я умыл его». Означает ли это, что Бог и Иисус отняли нечто от себя или что они обезоружили других? (2) Является ли Бог или Иисус подлежащим? (3) Какие власти и начальства были обезоружены?

Макдональд подводит итог:

1. Христос обличил всенародно начальства и власти, обнажившись, сбросив с Себя Своё тело.
2. Сбросив с Себя враждебные силы зла, которые ранее окружали Его, Христос окончательно и навсегда сбросил их с Себя в Своём кресте.
3. Бог сбросил с нас враждебные силы зла деянием креста.
4. Сбросив начальства и власти, которыми Он прежде возвестил Свою волю (см. 1 Пет. 3:22), Бог открыто выставил их напоказ, победоносно повеяв их за Собой и покорив Христу.
5. Сбросив отвратительную иерархию злых начальств и властей, которые стремились отнять людей от Бога и держать их как добычу, Христос подверг их открытому позору Своей победой на кресте.

Некоторые считают, что деепричастие «отняв силы» («обезоружив») следует придать силу среднего залога, который переводится воз-

вратным глаголом: «снять что-то с себя». Отсюда, думают они, Павел говорит [см. объяснение Макдональда (1) и (2)] о работе Христа, заключавшейся в освобождении Себя от Своего тела, от враждебных сил зла или даже от ангелов, включая переданный через них Закон (см. Деян. 7:35; Гал. 3:19б; Евр. 2:2). Это не очевидный вывод. В частности, Клинтон Арнольд отмечает:

Наилучшее толкование деепричастия здесь—понимать его как употреблённое в действительном залоге в том смысле, что Бог является подлежащим, а злые начальства и власти—дополнением. Это больше соответствует последующему образу триумфального шествия, которое подразумевает не только поражение, но и разоружение врагов. Это хорошо согласуется с использованием того же деепричастия в 3:9... которое также лучше всего объяснять как употреблённое в действительном залоге: «сняв старого человека с себя».

Действующим Лицом тогда должен быть Бог, если только Павел не меняет подлежащее. Рассматривая ход мысли Павла, мы должны сделать вывод, что местоимение «Он» в стихах 13–15 относится к Богу (ст. 12), в то время как «Собою» относится к Иисусу и должно в таком случае переводиться «Им» (см. ВП, СЖ):

- «Верой в силу *Бога*» (ст. 12; выделено мной—*О.О.*)
- «Который [Бог] оживил [вас] вместе с Ним [с Иисусом]» (ст. 13).
- «Он [Бог] взял его от среды» (ст. 14б).
- «[Бог] отня[л] силы у начальств... [Бог] восторжествова[л] над ними [Им] [Иисусом]» (ст. 15; см. ВП).

«Начальства»—это перевод слова ἀρχή (*архе*), иногда означающего «начало», «превосходство» или «источник». Слово «власти» (ἐξουσία, *эксусиа*) предполагает право использовать силу (см. разбор 1:11а). Эти греческие слова встречаются вместе и в других писаниях Павла (1 Кор. 15:24; Еф. 1:21; 3:10; 6:12; Кол. 1:16; 2:10; Тит. 3:1). В этих стихах он имел в виду любые существующие начальства и власти, влияющие на людей (в Еф. 6:12 это и нечестивые правители и силы зла). Они противодействуют Богу, добиваются проклятия человечества и являются врагами спасения и Спасителя. Те, кто толкует их как ангельские силы, через которых был передан Закон (Деян. 7:38; Гал. 3:19), придают этим терминам не

тот смысл, в каком обычно употреблял их Павел.

В связи с тем, как Бог лишил силы эти начальства, восторжествовал над ними и выставил их напоказ, возникает и другая проблема. Он осуществил это, одолев и поразив их через смерть и воскресение Иисуса. Такая победа над этими силами никак не может относиться к разоружению добрых, послушных Ему ангелов.

Смертью и воскресением Иисуса Бог одержал победу над всеми противниками Своих планов. Иисус Своим воскресением восторжествовал над иудейскими руководителями, убившими Его, над силой дьявола и над всеми другими противниками. Иисус сказал Петру, что иудейские воины, которые пришли схватить Его, не имеют над Ним власти (Мф. 26:53). Пилату Иисус заявил, что даже царская власть самого могущественного государства в мире не имеет над Ним никакой власти (Ин. 19:11). Своей смертью и воскресением Он показал, что смерть не властна над Ним (Деян. 2:24). Своей смертью Он отнял силу у дьявола (Евр. 2:14; см. также 1 Кор. 15:55–57) и его злых вестников (Мф. 25:41), бесовских воинств.

«Власти» в этом отрывке—те же, о ком Павел упоминал ранее, говоря, что колоссяне избавились «от власти [ἐξουσία, *эксусиа*] тьмы» (1:13а; см. также Лк. 22:53). Таким образом, через Иисуса Бог одержал победу над властью тьмы, отняв у её приверженцев силы и избавив от них колоссян. Своей смертью на кресте и Своим воскресением Иисус всенародно продемонстрировал Свою триумфальную победу над всеми противящимися силами (Ин. 12:31). Его победа обеспечила победу всех Его последователей (1 Кор. 15:57; 2 Кор. 2:14).

Сатана пытается соблазнить людей воспротивиться Иисусу. В притче о сеятеле Иисус учил, что сатана похищает Слово из сердец слушающих, чтобы они не уверовали (Мф. 13:19; Мк. 4:15; Лк. 8:12). Он повлиял на Петра, так что тот прекословил Иисусу (Мф. 16:22, 23), а также хотел просеять Петра, как пшеницу (Лк. 22:31). Он действовал через Иуду и вошёл в него, чтобы тот предал Иисуса (Лк. 22:3; Ин. 13:2, 27). Иисус сказал иудеям, которые противились Ему, что их отец дьявол и они исполняют похоти дьявола (Ин. 8:44). Он заставляет своих пленников исполнять его волю (2 Тим. 2:26).

Иоанн писал: «Для этого-то и явился Сын Божий, чтобы разрушить дела дьявола»

(1 Ин. 3:8б). Ожидая Своего скорого распятия и последующей победы над правителями этого мира, Иисус сказал: «Ныне суд миру этому; ныне князь мира этого изгнан будет вон» (Ин. 12:31). Иисус называет сатану «князем мира сего» и в других местах (Ин. 16:11; см. 14:30). Иисус расстроил все попытки дьявола и правителей мира, пытавшихся выполнить волю сатаны.

Сатана правит всеми бесами, или злыми духами (Мф. 9:34; 12:24; Мк. 3:22; Лк. 11:15), которые являются его «ангелами», или вестниками (ἄγγελοι, *ангелой*; Мф. 25:41) и через которых он действует. Он князь, господствующий в воздухе (Еф. 2:2), и правитель, или бог мира сего (Ин. 12:31; 2 Кор. 4:4). Павел назвал сатанинские силы «правител[ями] мира тьмы века сего... дух[ами] злобы в поднебесной» (Еф. 6:12б). Вот что представляют собой те «начальства и власти», над которыми восторжествовал Иисус Христос.

Всем, что Бог сделал через смерть, воскресение и вознесение Иисуса, Он обезоружил—то есть устранил, обессилил—те силы, которые, казалось, имели власть над Ним и над теми, кого Он избавил от их господства. Через Иисуса Бог обличил их слабость и открыл Свою силу. Поэтому христиане могут быть уверены. Через Христа мы можем победить господство сатаны, всех правителей этого мира и покорных ему злодеев.

Победа над миром даётся верой (1 Ин. 5:4). Колоссяне одержали победу над злыми силами благодаря своей вере в Божью действительную силу. В крещении они воскресли вместе с Иисусом и вместе с Ним победили. Арнольд отмечает:

Колоссяне уже продемонстрировали свою веру в действительность Божьей силы (греч. *энергияс ту феу*; 2:2)—силы, достаточной для того, чтобы воскресить Христа из мёртвых,—когда впервые присоединились к телу Христа. Теперь автор косвенно призывает к такой же вере в превосходство Бога/Христа над «начальствами», чтобы его читатели не покорялись всякого рода культам из страха перед силой *стойхейя* и перед начальствами и властями.

**«Властно подверг их позору, восторжествовав над ними Собою» (2:15б)**

Бог всенародно, выставив все противящиеся силы напоказ, обличил их слабость Своей

победой над ними через Иисуса. Под словами «властно подверг их позору» Павел подразумевает, что Бог открыл истинную сущность, полное бессилие и беспомощность начальств и властей. Эту слабость Он продемонстрировал, явив в противовес ей Свою силу. Смертью и воскресением Иисуса Бог обезоружил силы, подчинённые сатане,—не уничтожив их, но покорив и показав их неспособность противостоять действиям всемогущего Бога.

Сатана не может заглянуть в будущее, равно как и его подчинённые. В письме к коринфянам Павел говорит о премудрости, «которой никто из властей века сего не познал, ибо если бы познали, то не распяли бы Господа славы» (1 Кор. 2:8). В прошлом они казались сильными, но обнаружилось, что над ними властвуют немощные стихии мира (Гал. 4:9). Они были не в состоянии предвидеть своё поражение, которому Бог властно подверг их.

Земные силы зла и силы сатаны думали, что смогут взять верх над Богом, умертвив Иисуса. Спровоцировав Его распятие, они решили, что победили Его. Но они не ожидали Воскресения! Они потерпели поражение за свои собственные злодеяния.

**Собою** (ἐν αὐτῷ, *эн ауто*) в этом контексте скорее относится к Иисусу (СБ; РБО), чем к «нему», то есть к кресту (ВП). Сноска в ВП указывает, что грамматически возможны оба значения. Поэтому определять смысл надо на основании контекста. Поскольку в предыдущих стихах (2:9–11, 12, 13) говорится, что всё осуществилось в Иисусе и Иисусом, то, видимо, лучше всего соответствует этому контексту то, что Бог продолжает действовать через Него.

Греческое слово, переведённое **подверг**, *δειγματίζω* (*деигматидзо*), в небиблейской литературе используется в значении публичного позора. В Новом Завете оно встречается ещё один только раз, когда говорится о нежелании Иосифа предать факт беременности Марии огласке (Мф. 1:19), то есть опозорить и осрамить её.

Хотя Своей смертью на кресте Иисус претерпел посрамление и публичный позор (Евр. 12:2), Бог обратил казавшееся поражение в славную победу Воскресения. Смерть не могла удержать Его (Деян. 2:24). Вернув Иисуса к жизни, Бог обнажил тщетность злых сил, которые спровоцировали Его смерть.

Образ торжества («восторжествовал») (θριαμβεύω, *фриамбьюо*), появляющийся ещё только во 2 Кор. 2:14, указывает на обычай победоносных римских военачальников.

Теперь Павел строит свою мысль на идее выставления на всеобщее обозрение этих сил, используя яркий образ римского триумфа. Когда в сражении военачальник приводил свою армию к победе, возвращающаяся с поля боя армия отмечала её «триумфальным шествием» (*фриамбьюо*). Победитель шёл во главе шумной процессии по улицам города в сопровождении своей армии, которая пела бравурные песни и ликовала, празднуя победу. Победённого царя со своими оставшимися в живых воинами и военными трофеями тоже вели за собой, чтобы все могли их видеть (Арнольд).

После поражения сил зла Павел изображает их как побеждённую и опозоренную армию. Римские военачальники после победоносных кампаний раздевали своих пленных догола, и они шли по улицам, подвергнутые позору на глазах у всех. Видя разбитых врагов, люди понимали, что им больше нечего бояться их.

Бога Павел изображает как победителя, одержавшего верх над силами зла через Иисуса. В триумфальном шествии Он, Победитель, подверг их позору, чтобы показать, что они потерпели поражение. Этот образ нельзя воспринимать буквально, будто проигравших вели в цепях по улицам во время великого победного шествия. Скорее, это образ разоблачения проигравших битву и покорённых сил зла. «Но в свете фигурального понимания этого отрывка снова, возможно, необходимо воспринять это выражение как сравнение, например, “как бы совершая триумфальное шествие”».

Похоже, что в Еф. 4:8, хоть и используя другие термины, Павел описывает всё то же поражение сил зла. Когда Христос вознёсся одесную Бога, то все силы—добрые и злые—были покорены «под ноги Его» (Еф. 1:20–22). Победа над силами зла была одержана благодаря Его восресению и вознесению!

### ДЛЯ ДАЛЬНЕЙШЕГО ИЗУЧЕНИЯ. ЯВЛЯЕТСЯ ЛИ КРЕЩЕНИЕ ПОЛНОЙ АНАЛОГИЕЙ ОБРЕЗАНИЯ В 2:11–13?

Когда Павел сравнивал обрезание и крещение в 2:11–13, возможно, он говорил, что крещение является полной аналогией обрезания? Нет, это сравнение он привёл только в одном смысле: как физическое обрезание удаляет плоть, так духовное обрезание устраняет скверну духа. (См. комментарий к 2:13б).

Сходство двух действий не означает, что одно полностью повторяет другое. Крещение служит иной цели, нежели обрезание. Обрезание было иудейской печатью завета, напоми-

анием, что Бог был их Богом и что Он даст им ханаанскую землю (Быт. 17:7, 8). Крещение делает людей сынами Божьими, духовными сыновьями Авраама (Гал. 3:16, 29; 1 Пет. 1:3, 4). Ветхий Завет имел дело, в основном, с физическими реалиями, в то время как Новый Завет во многих случаях приводит соответствующие духовные реалии.

Это сравнение показывает следующее: дети родились в еврейскую семью путём *физического* рождения. Обрезание осуществлялось в знак того, что ребёнок вливался в семью Божьего заветного народа. Крещение—это *духовное* рождение, которое делает человека членом Божьей духовной семьи. Христиане носят на себе печать/знак Святого Духа, потому что они дети Божьи (Гал. 4:6).

Идея	Ветхий Завет (физический)	Новый Завет (духовный)
1. Рождение, чтобы стать Божьим чадом:	Физическое рождение в еврейской семье (Лев. 12:2, 3).	Духовное рождение, <b>крещение</b> в Божью духовную семью (Ин. 3:5).
2. Печать, ставившаяся после такого рождения:	Печатью было <b>обрезание</b> , осуществлявшееся человеком и служившее знаком на ребёнке мужского пола, делавшим его членом Божьей семьи (см. Рим. 4:11).	Печатью был Святой Дух, и ставил её Бог; это был знак для новообращённого христианина, делавший его членом Божьей семьи (2 Кор. 1:22).
	Это был знак завета для потомков Авраама (Быт. 17:11)	Святой Дух является печатью для тех, кто становится детьми Божьими через крещение (Деян. 2:38; Гал. 3:26, 27; 4:6).

Параллель проводится между физическим рождением, за которым следует печать обрезания, осуществляемого руками человека, и духовным рождением, которое происходит в момент крещения и сопровождается получением дара Святого Духа в качестве печати, осуществляемой Богом. Эта параллель *не* между кре-

щением и обрезанием. Точнее сказать, здесь две параллели: одна между физическим рождением и крещением, а другая—между печатью обрезания и печатью Святого Духа.

Если бы крещение было полной аналогией обрезания, тогда Божьи учения об обрезанных равным образом были бы применимы к крестившимся. В таком случае было бы истинно следующее:

1. Крещение необходимо только мужчинам (Быт. 17:10).
2. Крещение младенцев мужского пола нужно осуществлять на восьмой день после рождения (Быт. 17:12).
3. Ожидаемым благословением является земля ханаанская (Быт. 17:8), а не небеса.
4. Результатом является физическое «знамение завета», вечное и явное (Быт. 17:11).
5. Купленных за деньги слуг нужно крестить независимо от их верований и образа жизни (Быт. 17:13).
6. Некрещённые подлежат истреблению (Быт. 17:14).
7. Мужчины, вышедшие из детского возраста, должны креститься без каких-либо предварительных условий, кроме двух: они должны быть потомками Авраама или рабами, купленными иудеями за деньги (Быт. 17:27).

Если бы крещение совершалось на тех же условиях, что и обрезание, то библейские требования для крещаемых перестали бы быть обязательными. Однако Новый Завет учит, что тем, кто сегодня становится Его чадом путём крещения, нужно сделать следующее:

1. Услышать Божье Слово (Деян. 2:41; 18:8).
2. Уверовать в Христа (Мк. 16:15, 16; Деян. 8:12; 18:8).
3. Покаяться перед крещением (Деян. 2:38).
4. Воскреснуть, чтобы ходить в обновлённой жизни (Рим. 6:4).

### **ИМЕЕМ ЛИ МЫ ГРЕХОВНУЮ ПРИРОДУ?**

Концепция «греховной природы» строится на теологической гипотезе о том, что человек рождается грешным, унаследовав грех от Адама и Евы. Она исходит из заключения, что они получили греховную природу, вкусив от дерева

познания добра и зла (Быт. 3:6). Однако ничто в библейском тексте не учит, что их природа стала греховной. Бог сказал им, что если они вкусят от дерева познания добра и зла, то умрут (Быт. 2:17), а не станут греховными по своей природе, как дьявол.

Два библейских утверждения указывают на то, что Адам и Ева не стали испорченными по своей природе. (1) *Быт. 3:7–10*. До того как вкусить плод, они были наги и не стыдились (Быт. 2:25). Вкусив же плод, они осознали свою наготу. Вместо того чтобы выставить свою наготу напоказ, как могли бы сделать развращённые люди, они устыдились; они спрятались, они хотели чем-нибудь прикрыться. Если бы их природа стала развращённой, то их совесть не заставила бы их устыдиться и искать себе одежду. (2) *Быт. 3:22a*. Бог сказал: «Вот, Адам стал как один из Нас, зная добро и зло». Бог знает добро и зло и не развращён. Как только Адам и Ева познали добро и зло, они предстали перед нравственным выбором. Вкусив плод, они перешли от состояния нравственной наивности к состоянию нравственного осознания. Отныне им предстояло постоянно делать нравственный выбор между хорошим и плохим. Почти сразу же они сделали правильный нравственный выбор: оделись, что указывает на их желание поступать хорошо, а не плохо.

Мы будем не менее логически правы, если скажем, что Адам и Ева приобрели не греховную, а *добрую* природу, так как они познали не только *зло*, но и *добро*. Тем не менее, в результате того, что они вкусили от запретного дерева, их потомки—все люди—с возрастом приходят к разумению добра и зла (Втор. 1:39) и в конце концов умирают физической смертью. Мы страдаем от последствий греха Адама и Евы, но не несём их вины. Эти последствия для нас состоят в том, что мы умираем (1 Кор. 15:22) и что мы должны делать нравственный выбор (Ис. 7:16).

«Обрезание Христово» в Кол. 2:11 не устранило врождённую греховную природу, потому что человечество не имеет врождённой греховной природы, которую нужно устранять. Духовное обрезание удаляет нечистоту, приобретённую и накопившуюся вследствие того, что они поддались на плотские похоти и греховные поступки из-за неверного нравственного и духовного выбора.

Все согрешили, но под «всеми» в Рим. 3:9, 19, 23 следует понимать только тех, кто относится к обсуждаемой нами категории. Согрешили «все», кто имеет способность грешить, но не «все» способны грешить (Ин. 9:41). Младен-

цы и некоторые взрослые не обладают умственными способностями, чтобы понимать, что правильно, а что неправильно. Царство небесное принадлежит малым детям (Мф. 19:14), так что им не нужно рождаться заново, чтобы войти в царство (Ин. 3:5).

Павел писал, что согрешили все, кто достиг в жизни нравственной зрелости (Рим. 3:23) и нуждается в «обрезании Христовом». Плотские похоти и связанные с ними грехи устраняются только у тех, кто понимает, что такое «обрезание Христово», и духовно принимает в нём участие.

Те, кто учит, что у всех людей врождённая греховная природа, неверно толкуют Рим. 7:18–23. Павел не говорил, что это греховная природа заставляла его грешить. Он утверждал: «А потому уже не я делаю то, но живущий во мне грех» (Рим. 7:17). В греческом здесь употреблена конструкция «не... а». Данная конструкция (*ме... алла* или *у... алла*) в Новом Завете встречается много раз (Ин. 6:27; 1 Тим. 5:23; 1 Пет. 3:3, 4). Логическое ударение ставится на второй части предложения, но первая часть не исключается. Павел как бы говорит: «Не только я делаю это, но и грех, который живёт во мне».

Павел сознавал, что грешит, однако он не хотел грешить (Рим. 7:15–21). Если бы у него была греховная натура, то он бы желал делать зло. Не греховная природа, а *грех* побуждал его грешить. Перед этим, в Рим. 6:16, Павел рассуждал о том, что грех порабощает. Об этом же говорили Иисус (Ин. 8:34) и Пётр (2 Пет. 2:19). Так как все впустили грех в свою жизнь, то у всех происходит борьба с грехом—но не с греховной природой.

### ОЗНАЧАЕТ ЛИ «ПЛОТЬ» (*САРКС*) «ГРЕХОВНУЮ ПРИРОДУ»?

В греческом Новом Завете различные формы слова *σάρξ* (*саркс*) встречаются около 150 раз. В большинстве этих отрывков значения «греховная природа» вообще не может быть. Например, Иисус стал *саркс*, «плотью» (Ин. 1:14); Его «плоть»—наш хлеб жизни (Ин. 6:51), который мы должны (в духовном смысле) есть, дабы иметь жизнь (Ин. 6:53–56). «Плоть» Иисуса не подвержена тлению (Деян. 2:31). Он был потомком Давида и патриархов по «плоти» (Рим. 1:3; 9:5). Иисус был Бог, явившийся «во плоти» (1 Тим. 3:16) и был умерщвлён «по плоти» (1 Тим. 3:16) (1 Пет. 3:18). «Греховная природа» никак не вписывается в эти контексты.

Когда *саркс* употребляется по отношению к человеку как существу, чьё тело может использоваться для святых или злых целей, оно

означает его хорошие или дурные «похоти плоти». Смысл можно определить только по контексту (Деян. 2:26; Рим. 8:7). Когда люди оказываются перед нравственным выбором, такие похоти, как правило, греховны; таким образом смысл чаще бывает отрицательным, чем положительным.

Ни один большой греческий лексикон, ни один словарь и ни одна энциклопедия не дают *саркс* такое определение, как «греховная природа». Ближе всего к «греховной природе» стоит словосочетание «страсти греховные» в Рим. 7:5. Но даже здесь Павел говорит не о греховной «плоти» (*саркс*), а о греховных «страстях» (*пафемата*). Не «плоть», а «Закон» будил греховные страсти, работая через члены тела.

По отношению к человеческим страстям лексиконы дают примерно такие определения *саркс*: «[Плоть] находится во власти греха до такой степени, что где есть плоть, там присутствуют и все формы греха, и ничего хорошего не может жить в *σάρξ*» (Бауэр). В качестве возможного перевода предлагается «греховная плоть»—но нигде и никогда «греховная природа» или «греховная натура».

Подводя итог сказанному о *саркс*, Эдвард Швейцер пишет: «Таким образом, плоть—это не та сфера, которую следует отличать от других земных вещей и которая внутренне [врождённо] плохая или особенно опасная. Она становится плохой, только когда человек строит на ней свою жизнь».

Макдональд верно отмечает:

И всё же «плоть»—*саркс*—не просто название слабости человека как творения Божия. Да, плоть тленна (1 Кор. 15:53) и подвержена смерти (2 Кор. 10:2). Тем не менее, Павел придаёт более позитивное этическое содержание своей идее *саркс*. Таким образом, хотя плоть сама по себе не греховна, она является той частью человеческой природы, которая даёт греху шанс. Она даёт греху плацдарм для действия. *Саркс*—это такой элемент в человеке, в который грех внедряется и к которому он прилепляется. Тогда на основании этого, в широком смысле, можно сказать, что, хотя Павел ни в коем случае не учит гностическому представлению о неотъемлемой греховности материи, он считает плоть в какой-то степени пропитанной грехом, в результате чего мы имеем «дела плоти» (см. Гал. 5:19 и др.).

Хотя люди слабы и склонны к греху, никакая «греховная природа», не заставляя нас совершать зло непреодолимо. Как некогда

призвал Иисус Навин (Иис. Н.24:15), мы должны *выбрать*, кому служить.

### СЛЕДУЕТ ЛИ КРЕСТИТЬ МЛАДЕНЦЕВ?

Кол. 2:11, 12 используется как «доказательство» того, что крестить младенцев следует. Уильям Хендриксен попытался объяснить, почему он на стороне крещения младенцев:

Я говорю здесь о ясном *подтексте*. Налицо контраст между *буквальным* обрезанием и *обрезанием нерукотворным*, то есть обрезанием сердца, как разъясняется нам. Но ясна и подразумеваемая мысль. Значит, верно следующее утверждение: «Итак, поскольку крещение пришло на место обрезания (Кол. 2:11–13), детей следует крестить как наследников царства Бога и завета Его»... Когда Бог заключил Свой завет с Авраамом, в него были включены и дети (Быт. 17:1–14). Этот завет в своих духовных аспектах продолжился и в новой эре Божьих отношений с человеком (Деян. 2:38, 39; Рим. 4:9–12; Гал. 3:7, 8, 29). Следовательно, дети по-прежнему включены и по-прежнему должны получать знамение, коим в настоящем мироустройстве, как поясняет Павел в Кол. 2:11, 12, является крещение.

«Дети» в Деян. 2:39—это не младенцы, а потомки. Если бы Пётр имел в виду младенцев, то он употребил бы форму βρέφος (*брефос*, «младенец») или παιδίον (*пайдион*, «ребёнок постарше»). Пётр употребил τέκνον (*тектон*), что значит «потомок» или «отпрыск». Обещания прощения грехов и дара Святого Духа даны потомкам народа израильского. Эти благословения предназначены только для тех, кто перед крещением покаяться (Деян. 2:38). Святой Дух не был обещан младенцам.

Кол. 2:11–13 не пропагандирует крещение младенцев. Напротив, этот отрывок исключает его. Тело плотских страстей устраняется в духовном обрезании крещения, но у младенцев ещё нет плотских страстей и потому они чужды дел плоти (Гал. 5:19–21). В раннем невинном младенчестве они не знают добра и зла (Втор. 1:39). Они ещё нравственно слепы и потому не имеют грехов (Ин. 9:41), которые требовали бы прощения. Поэтому они не «мертвы во грехе». Смерть в грехе приходит, когда человек уступает греховным желаниям (Иак. 1:13–15). А раз они не мертвы в грехе, то и не нуждаются в оживлении (Кол. 2:13). Кроме того, они не способны иметь веру «в

силу Бога», которая должна присутствовать во время крещения (Кол. 2:12).

Предварительные условия для крещения включают требования, которые дети исполнить не могут. Крещаемый должен быть научен евангелию (Мк. 16:15, 16), должен услышать и принять Слово (Деян. 2:41; 18:8), уверовать (Мк. 16:15, 16; Деян. 8:12; 18:8), покаяться (Деян. 2:38) и исповедать свою веру в Иисуса, Сына Божьего (Рим. 10:9, 10; 1 Тим. 6:12).

Описанные в Библии примеры говорят о крещении мужчин и женщин, но не младенцев (Деян. 8:12). Это были люди, взывавшие к Богу о доброй совести (1 Пет. 3:21). Так как младенцы не могут это делать, то они не удовлетворяют условиям крещения.

Другой аргумент в пользу крещения младенцев основан на утверждении, что крещение всем домом подразумевает и крещение младенцев. Это предполагает в качестве неперемennого условия, что во всех домах есть маленькие дети. Контексты записанных крещений всем домом указывают на то, что младенцев не крестили.

(1) Деян. 2:36–41. Принадлежавшим к дому Израилеву было велено *покаяться* и креститься. Они спросили, что им делать. Крестившиеся приняли Слово. Младенцы не могли исполнить всего этого и потому среди крестившихся их не было.

(2) Деян. 10. Дом Корнилия боялся Бога и собрался послушать весть Петра. Им было сказано, что для получения прощения им нужно уверовать. Они услышали и приняли Слово (11:1). Затем они приняли Святого Духа и говорили иными языками. В конце они попросили Петра остаться с ними на некоторое время. Все эти действия не предполагают младенцев.

(3) Деян. 16:14, 15. Среди домашних Лидии, вероятнее всего, не было младенцев, потому что Лука говорит «домашние её», а она упомянула «мой дом», а не «наш дом». Под этим подразумевается, что у неё не было мужа. Однако среди её домашних могли быть слуги или рабы.

(4) Деян. 16:23–34. Павел и Сила сказали тюремному стражу в Филиппах, что ему и его дому нужно уверовать, чтобы спастись. Затем они возвестили всему его дому слово Господа—очевидно, включая учение Иисуса о том, что нужно сделать для спасения (Мк. 16:15, 16). После этого страж и все его домашние уверовали и крестились. Когда это произошло, они возрадовались. Павел не стал бы проповедовать слово Господа младенцам, да они бы и не смогли уверовать—тем не менее он возвестил слово «всем домашним его».

(5) Деян. 18:8. Крисп (которого Павел крес-

тил лично; 1 Кор. 1:14) услышал и уверовал в Господа вместе со всем своим домом. Младенцы не способны уверовать.

(6) 1 Кор. 1:16. Павел пишет, что крестил «Стефанов дом». О младенцах речь здесь не идёт, поскольку все домашние «посветили себя на служение святым» (1 Кор. 16:15).

В Библии нет ни одного примера крещения младенцев в ранней церкви. Обязательные предварительные условия для крещения исключают младенцев из тех, кто нуждается в крещении или крестится.

## ПРАКТИЧЕСКИЕ УРОКИ

### Христос в нас

Понимание важности Христа в жизни христиана видно из нашей взаимосвязи с Ним. Мы, христиане, должны познавать Божий план через Христа (2:2). Мы должны ходить в Христе (2:6), поскольку ожили с Ним (2:13) и держимся Его как главы, чтобы расти (2:19). Слово Иисуса должно обитать в нас (3:16). Наши отношения с другими должны основываться на наших отношениях с Христом: жёны должны повиноваться своим мужьям, «как прилично в Господе» (3:18); дети должны слушаться своих родителей, «ибо это благоугодно Господу» (3:20); рабы должны повиноваться своим господам, «боясь Бога» (3:22), а господа должны по доброму относиться к рабам, зная, что имеют «Господа на небе» (4:1). Каждое служение нужно исполнять от сердца, как будто это служение Христу (3:23).

### Отказ следовать человеческим принципам (2:8)

Мы должны помнить, что Иисус—истинный источник мудрости и знания. Людские предания и традиции обманчивы. Если христианин обращается к человеческой мудрости и знанию, то от чистой воды жизни, которая утоляет душу, он обращается к испорченному, грязному мышлению человека. Бог открыл Иеремию, что Израиль оставил Его, источник живой воды, и высек себе разбитые водоёмы, которые не держат воду (Иер. 2:13).

Символы веры, правила и традиции людей подобны колючкам и сорнякам в поле, которые, нужно вырвать, если мы хотим собрать хороший урожай. Они подобны загрязнению чистой реки или отраве, подмешанной к целительному лекарству. Христиане должны принимать только чистое учение Иисуса. Только оно может спасти.

### Иисус имеет всю полноту Божества (2:9)

Иисус по Своей природе не ниже Отца. Он неизмеримо выше всего человечества. Поэтому Ему нужно оказывать величайшее уважение и почтение. Он достоин поклонения. Двадцать четыре старца пали перед Иисусом, Агнцем (Отк. 5:8), и со всем небесным воинством воздали Ему и Отцу честь и славу (Отк. 5:11–14). Ангелам велено поклоняться Ему (Евр. 1:6).

Как Божество, Он не имеет ограничений, свойственных человеку. Он имеет всякую власть (Мф. 28:18). Его присутствие пронизывает вселенную, и потому Он может быть со всеми Своими последователями, где бы они ни находились (Мф. 28:20; см. Пс. 138:7–12).

### Иисус имеет полноту для восполнения наших нужд (2:10)

Как Имеющий полноту, Иисус может восполнить все наши нужды. Последним актом, который сделал это возможным, была Его смерть на кресте (Евр. 5:8, 9). Своей жизнью, смертью и воскресением Он добыл благословения для всех людей. Среди них— примирение с Богом (2 Кор. 5:18–20; Кол. 1:20–22), прощение грехов (Мф. 26:28) и праведность (2 Кор. 5:21), а также удовлетворение физических и духовных нужд (Фил. 4:19). Христиане могут с уверенностью сказать: «Господь мне помощник» (Евр. 13:6a). Он обещал: «Не оставлю тебя и не покину тебя» (Евр. 13:5b).

Христиане имеют полноту в Нём, потому что Он может позаботиться о Своих последователях. Его забота о людях имеет условия. Иисус заявил, что те, кто ищет прежде царства Божьего и Его праведности, будут иметь всё необходимое (Мф. 6:33). Бог не лишит благ живущих праведно (Пс. 83:12).

### Иисус позаботился о нас (2:11–13)

Христиане имеют полноту в Иисусе, потому что Он дал нам всё, в чём мы нуждаемся. Он делает возможным наше духовное обрезание, новую жизнь и прощение.

(1) *Духовное обрезание.* Все согрешили (Рим. 3:23) и потому, до того как стать христианами, все осквернены грехом. Когда человек отвечает Иисусу повиновением, Он очищает его от всякой духовной нечистоты. Как плоть удаляется с тела во время обрезания, так и греховные дела перестают быть частью жизни христианина. Когда человек становится христианином, с ним происходит полная перемена; он оставляет

жизнь служения греху и начинает жизнь служения Иисусу.

(2) *Новая жизнь.* До того как стать христианином, человек духовно мёртв. Веря в действительную силу Бога, во время крещения он духовно оживает. Дурные привычки и дела его прошлой жизни должны прекратиться, а новая жизнь начаться (Рим. 6:4). Соучастие в смерти и воскресении Иисуса происходит лишь в том случае, если результатом становится новая жизнь, посвящённая Иисусу. Ставшие христианами должны преобразиться (Рим. 12:2), как безобразная гусеница превращается в красавицу-бабочку.

(3) *Прощение.* Когда человек обретает новую жизнь, Бог прощает все его прегрешения и никогда больше не вспомнит о них (Евр. 8:12). Самоосуждение за прошлые грехи больше не должно тяжёлым камнем лежать на сердце прощённых, вызывая угрызения совести и пассивность. Павел так сказал об этом: «Забывая оставшееся позади и простираясь вперёд, стремлюсь к цели—к почести высшего призвания Божьего во Христе Иисусе» (Фил. 3:13б, 14). Осознание прощения побуждает человека к ещё большей преданности. Чтобы получать постоянное прощение, христианин должен ходить в свете (1 Ин. 1:7). Он должен каяться и исповедовать свои грехи Богу, когда

согрешает (Деян. 8:22; 1 Ин. 1:9).

Иисус—наше всё во всём. Он Божество. Мы имеем полноту в Нём, ибо Он заботится обо всех наших нуждах.

### **Иисус убрал Закон с пути (2:14, 15)**

Иисус устранил Закон (2:14), потому что он был слабым и бессильным снять с нас грехи (Рим. 8:3; Евр. 7:18, 19). Закон проклинал тех, кто преступал его (Гал. 3:10). А так как все согрешили, то все прокляты (Рим. 3:23). Христос избавил нас от проклятия Закона (Гал. 3:13).

Моисеев закон был без милосердия (Евр. 10:28), а новый завет милостив (Евр. 8:12). Закон не давал благодати (Гал. 5:4), а Иисус дал благодать и истину (Ин. 1:14, 16, 17). Закон приносил смерть служившим ему (2 Кор. 3:7). Духовная жизнь может прийти только через Иисуса (Ин. 14:6; 1 Ин. 5:11, 12).

Те, кто пытается служить Моисееву закону, находятся под проклятием (см. 2 Кор. 3:9) и не имеют праведности (Гал. 2:21; 3:21). Пребывающие в Иисусе имеют праведность в Нём (Рим. 5:21; 2 Кор. 5:21).

Грех даёт сатане власть над грешниками (Евр. 2:14). Сделав возможным прощение и отменив Моисеев закон, Иисус нанёс поражение сатане и его силам зла. Христиане побеждают благодаря Иисусу (1 Кор. 15:56, 57).