

## Иезекииль 28

# Суд над руководителями Тира и над Сидоном

Денни Петрилло

Глава 28 завершает посвящённый Тиру раздел, состоящий из трёх глав. Почему Бог так сурово осудил этот город? Ведь, по большому счёту, виновато было нечестивое руководство Тира: его князь. Он так руководил Тиром, что город всецело сосредоточился на накоплении богатства, и это стало для него и всего населения как наваждением, отличительной чертой города и народа. Фиш говорит: “В умах его жителей не было места для духовных ценностей; там безраздельно господствовали самопрославление и самодовольство. Такое высокомерие и такая деморализация неизбежно ведут к гибели”.

Высокомерие правителя видно в его хвастливых претензиях на то, чтобы быть Богом. Поэтому Господь велел Иезекиилю высказать ему резкий и откровенный укор. Однако этот укор был адресован не только ему. Он был представителем всего населения Тира. То, как эти люди оценивали сами себя, редкость в Ветхом Завете. Они считали себя настолько выше других, что смешно было даже сравнивать их с кем-то. Они не видели себе равных ни в одной области—от богатства до мудрости. Их крепость на острове была неприступной. И вот в царство такого высокомерия вторгается Божий пророк с плохой вестью: Тир падёт (вместе со своим братом Сидоном) и уже больше не поднимется. Когда это произойдёт, Тир и вся земля признают истинного Бога: “И узнают, что Я Господь, когда произведу суд над ним” (ст. 22).

### СУД НАД НАЧАЛЬСТВУЮЩИМ В ТИРЕ (28:1–10)

28:1, 2

**И было ко мне слово Господа: <sup>2</sup>“Сын человеческий! Скажи начальствующему в Ти-**

**ре—так говорит Господь Бог: «За то, что вознеслось сердце твоё и ты говоришь: ‘Я бог, восседаю на седалище божием, в сердце морей’, и, будучи человеком, а не Богом, ставишь ум свой наравне с умом Божиим—»”.**

**Стихи 1, 2.** Бог послал Иезекииля с вестью **начальствующему в Тире** (ст. 1, 2a). Слово, переведённое “начальствующий”—**תִּיַד** (*нагид*). Это не “царь” (**מֶלֶךְ**, *мелек*), как в стихе 12. Начальствующим (князем) в Тире был, вероятно, Ефваал II, который правил с 574 по 564 г. до н.э. (Называются и другие, но этот больше соответствует описанию и хронологии).

Князь говорил: **“Я бог”** (ст. 2b). Это заявление, в разных вариантах повторяющееся на протяжении всей главы (см. ст. 2в, 6, 9), послужило основанием для Божьего осуждения. Возможно даже, князь считал себя главным божеством ханаанского пантеона по имени Эл. В древности на Ближнем Востоке на царя часто смотрели как на воплощение бога (богов). Исторические подтверждения тому, что финикийцы верили в людей-богов, отсутствуют. Однако такое верование определённо присутствовало в других культурах и вполне могло иметь место и у этого народа.

Высокомерная похвальба князя, вероятно, коренилась в вере (его и народа) в то, что Тир самодостаточен, совершен и ни перед кем не должен отчитываться. Князь говорил: **“Я... восседаю на седалище божием”**. Свою прекрасную островную крепость он считал божьей обителью. Так как (в его понимании) ничто на земле не могло сравниться с нею, то именно здесь должны были жить боги. “[Ты] **ставишь свой ум наравне с умом Божиим**”,—сказал Бог, дав ему ясно понять, что он **человек**,

**а не Бог.** Князь тирский считал свой “ум” умом Божиим; он думал, что обладает сверхъестественным знанием, то есть всеведением. Его большая мудрость подтверждается в стихах 4 и 5, и всё же приравнивание её к Божьей мудрости было глупым высокомерием.

### 28:3–5

<sup>3</sup>“—вот, ты мудрее Даниила, нет тайны, сокрытой от тебя; <sup>4</sup>твоею мудростью и твоим разумом ты приобрёл себе богатство и в сокровищницы твои собрал золота и серебра; <sup>5</sup>большой мудростью твоей, посредством торговли твоей, ты умножил богатство твоё, и ум твой возгордился богатством твоим,—”

**Стих 3.** Саркастические слова, что он **мудрее Даниила** (ст. 3), показывают неразумность тирского князя. В сравнении с великим Даниилом тирский начальник был ничто. Ранее Даниил упоминался в связи с его праведностью (14:14, 20). Хотя некоторые сомневаются, что речь здесь идёт об известном нам ветхозаветном Данииле, нет никаких законных оснований считать, что это какой-то другой человек; Даниил был известен своей праведностью и мудростью, и оба эти качества подчёркиваются в книге Иезекииля (см. Дан. 1:17–20; 2:47; 4:18).

Великих пророков Божьих знали—and принимали как пророков—при их жизни. Поэтому всё, что писал Даниил, немедленно воспринималось Божиим народом. Современные критики высказывают предположение, что библейские книги включались в канон Писания через много столетий после времени жизни их авторов и что за включение этих книг в канон голосовали раввины, жившие много позже. Свидетельства, подтверждающие такое предположение, отсутствуют. Наоборот, Библия указывает, что, когда признанный пророк Божий писал, его писания немедленно, сразу же воспринимались как богодухновенные (см. Исх. 24:4–8).

**Стихи 4, 5.** Тир считал себя выше всех народов. Его гордость сравнима с гордостью Эдома, осуждённого пророком Авдием. Особо отмечают **мудрость и разум** князя (и в более широком смысле—всего народа). Текст не оспаривает наличия мудрости и разума. Несомненно, Ефваал был мудрым; благодаря своей мудрости он построил и сохранял удивительную империю. Однако та же мудрость раздула его гордость до такой степени, что он глупо

считал себя равным Богу.

### 28:6–10

**“за то,—так говорит Господь Бог,—так как ты ум твой ставишь наравне с умом Божиим, <sup>7</sup>вот Я приведу на тебя иноземцев, лютейших из народов, и они обнажат мечи свои против красоты твоей мудрости и помрачат блеск твой; <sup>8</sup>низведут тебя в могилу, и умрёшь в сердце морей смертью убитых. <sup>9</sup>Скажешь ли тогда перед твоим убийцей: «Я бог», тогда как в руке поражающего тебя ты будешь человек, а не бог? <sup>10</sup>Ты умрёшь от руки иноземцев смертью необрезанных, ибо Я сказал это”,—говорит Господь Бог.**

**Стих 6.** Здесь снова появляется фраза “ум... наравне с умом Божиим”, которую мы видели в стихе 2. На этот раз главная мысль состоит в том, что “**ты ум твой ставишь наравне с умом Божиим**” (курсив мой—Д.П.); это есть указание на что-то, что начальствующий в Тире создал внутри себя. Он не проявил смирения, когда другие восхваляли и славили его. Опасно допускать, чтобы похвала со стороны окружающих возбуждала нашу гордость, когда мы начинаем себя считать более важной персоной, чем мы есть на самом деле. Павел писал: “Всякому из вас говорю: не думайте о себе более, нежели должно думать” (Рим. 12:3а; см. ст. 16).

**Стихи 7, 8.** Бог приведёт на Тир **иноземцев, лютейших из народов** (ст. 7)—вавилонян (см. 30:11; 31:12; 32:12). Они **обнажат мечи свои**. “Мечи”—ключевое слово в книге Иезекииля; оно обычно означает военную мощь вавилонян—но только как орудие в Божьих руках (см. 21:3–5, 15, 19). Эти мечи будут направлены **против красоты твоей мудрости**. Когда Бог вкладывает меч в руки человека, никакая человеческая мудрость не устоит против него. Если жители Тира думали, что они избежали Божьей ярости, когда ушли из материковой части города (который разрушил Навуходоносор в 587[6] г. до н.э.), то они ошибались. Божье обещание “**низведу тебя в могилу**” (ст. 8) всё равно было исполнено—это сделала армия Александра Македонского (ок. 330 г. до н.э.).

**Стихи 9, 10.** Тир считал себя вечным и неприступным. Как же быстро и легко Бог смог привести его к гибели! Что он скажет своему убийце? “**Я бог**” (ст. 9)? Нет. В то роковое мгновение князь Тира (и народ), наконец, поймёт истину слов **ты... человек, а не бог**.

## ПОГРЕБАЛЬНАЯ ПЕСНЬ О ЦАРЕ ТИРСКОМ (28:11–19)

### Что Бог дал Тиру (28:11–15)

**11И было ко мне слово Господа: 12“Сын человеческий! Плачь о царе тирском и скажи ему—так говорит Господь Бог: «Ты печать совершенства, полнота мудрости и венец красоты. 13Ты находился в Едеме, в саду Божиим. Твои одежды были украшены всякими драгоценными камнями: рубин, топаз, и алмаз, хризолит, оникс, яспис, сапфир, карбункул, и изумруд, и золото—всё, искусно усаженное у тебя в гнёздышках и нанизанное на тебе, приготовлено было в день сотворения твоего. 14Ты был помазанным херувимом, чтобы осенять, и Я поставил тебя на то; ты был на святой горе Божией, ходил среди огнистых камней. 15Ты совершен был в путях твоих со дня сотворения твоего, доколе не нашлось в тебе беззакония»”.**

**Стихи 11–15.** Далее Бог велит Иезекиилю спеть особую погребальную песнь: **“Плачь о царе тирском”** (ст. 12). Стихи 12–19 являются предметом множества споров. Некоторые считают, что они намекают на сатану. Однако ясно, что главное действующее лицо здесь тот, кто назван в тексте: царь Тира. Тир стал образцом делового успеха, и его способность подняться над другими городами в выгодных торговых сделках наполнила его гордостью. Он считал себя “мудрее Даниила” и не имеющим равных на земле (ст. 3). Он построил самое меркантильное, стремящееся только к удовольствиям общество в древнем мире. В казну Тира рекой лились непревзойдённые богатства. Это состояние позволило ему покупать всё, что ему было угодно, в том числе и военную защиту. Между тем царь тирский провозгласил себя “богом”. Это неразумное самообожествление побудило Господа заявить о конце Тира. Плач обращён конкретно к царю. Этот раздел делится на две части: (1) что Бог дал Тиру (ст. 12–15) и (2) Божий суд, который падёт на Тир (ст. 16–19).

Сказанное содержит много преувеличений и иронии. Воспринимать эти образы буквально—значит не понимать назначения этой погребальной песни. Во-первых, заметьте, что именно Бог говорит о Тире и его царе:

**“Ты печать совершенства”** (ст. 12). Это был “совершенный” город, имевший идеальное расположение, красивейшие окрестности и невообразимое богатство. Что ещё было желать

людям?<sup>1</sup>

**“[Ты] полнота мудрости”** (ст. 12). Он считал, что ему нет равных, что он “мудрее Даниила”. Огромное богатство он приобрёл своей “большой мудростью” (ст. 3–5). Текст не оспаривает мудрость царя или народа Тира, но приравнивание этой мудрости к Божьей приведёт его к падению.

**“[Ты] венец красоты”** (ст. 12). Местонахождение этого рая на острове, в прекрасных водах Средиземного моря, побуждало людей считать свой город небесным. Никакое другое место не могло сравниться с его красотой. На деньги, стекавшиеся в город, он покупал всё самое лучшее. Нет никакого сомнения, что город был великолепным.

**“Ты находился в Едеме, в саду Божиим”** (ст. 13). Это бесспорная ссылка на тот рай, в котором жили Адам и Ева (Быт. 2; 3). Когда Бог задумывал место для жительства первого мужчины и первой женщины, оно, конечно же, было неописуемо красиво. Само выражение “сад Божий” вызывает в воображении картины несказанной красоты. Таким образом выражается идея, что Тир имел всё, что Бог дал Адаму, когда поместил его в Эдемском саду. Если Адам был воплощением совершенного первозданного человека, тогда таким же был и царь тирский.

**“Твои одежды были украшены всякими драгоценными камнями”** (ст. 13). Переходя к другому ветхозаветному образу, Бог говорит, что царь был украшен теми же драгоценными камнями, что и ефод первосвященника (Исх. 28:17–20). В Тире можно было найти все камни, считавшиеся ценными. Царь имел всё это **в день своего сотворения**—термин, означающий день восшествия царя на престол Тира. Так как Бог сотворил всё, то царь тирский мог быть царём только потому, что Бог **поставил** его в это

---

<sup>1</sup>Значение фразы “печать совершенства”, по мнению Фиша, “не вполне прояснено. Существительное *тохнит* (очень точный), по всей видимости, родственно словам *тохен* и *матконет*, в переводе означающим «измерение, замер». Если данную фразу перевести «ты печать меры», то смысл будет: он совершенство физической формы” (Фиш). “Слово «совершенство» не подразумевает «безгрешное совершенство». Оно указывает на то, что человек не имеет вины или что к нему нельзя предъявить претензий в какой-либо области. В таком случае значение фразы состоит в том, что царь Тира был хорошим царём, к которому не было никаких претензий с момента его коронации и до того времени, когда он возгордился и согрешил” (Александр).

положение (см. Дан. 2:20–23; 4:17, 25).

**“Ты был помазанным херувимом, чтобы осенять”** (ст. 14). Царь сравнивается с херувимами, чьи распростёртые крылья прикрывали ковчег завета в святом святых. Эти распростёртые крылья “осеня[ли]”, защищая, ковчег. Царь был покровителем нескольких более мелких государств вокруг своей империи.

**“Ты был на святой горе Божией”** (ст. 14). Что подразумевается под “святой горой Божией”, не совсем ясно. Возможно, Иерусалим. Как правило, именно это имелось в виду при употреблении подобных фраз в Ветхом Завете (см. Пс. 98:9; Ис. 56:7). Если смысл таков, тогда фраза может означать, что царь тирский ходил среди руин этого города после вавилонского нашествия в 587(6) г. до н.э. и радовался его разрушению (см. 26:2). В таком случае **огнистые камни** могут означать тлеющие пепелища сожжённого города.

Другое предположение состоит в том, что “святая гора Божия [עֹלָם, *элохим*, что значит «Бог» или «боги»]” является жилищем богов. В мифологии хананеев часто использовалась фраза “гора божия” по отношению к предполагаемому месту обитания языческого бога. Это делает тирского царя херувимом-хранителем (возможно, бога Мелькарта). Александр говорит:

Возможно, в таком случае эта фраза предполагает, что царь тирский находился в обиталище языческих богов—ведь он сам называл себя богом и был, возможно, херувимом-хранителем бога Мелькарта.

Если брать последнее значение фразы “святая гора Божия”, тогда необходимо объяснить смысл хождения “среди огнистых камней”. Изображение ритуала сжигания бога было обнаружено на чаше, найденной в Сидоне; о существовании этого ритуала известно и в культуре Мелькарта в Тире... Воскресение Мелькарта праздновали, сжигая его изображение, после чего он возрождался через огонь и запах жертвы всеожжения. Ещё раз хочу подчеркнуть, что, учитывая религиозно-культурную обстановку в Финикии, с которой этот отрывок тесно связан через заявление царя о своей божественности, хождение царя среди “огнистых камней” можно объяснить самовозвеличиванием царя, претендовавшего на роль бога Мелькарта—вплоть до притязаний на воскресение после сгорания в огне.

“Огнистые камни” могут означать драгоценные камни в стихе 13, такие яркие, будто горящие огнём.

**“Ты совершен был в путях твоих”** (ст. 15). Каждый шаг царя и его народа в делах, казалось, был правильным решением. Такой талант в торговле объяснял причину несметного богатства Тира.

В конце стиха 15 интонация меняется: **доколе не нашлось в тебе беззакония**. Царь тирский возгордился своими успехами, а его народ стал высокомерным и тщеславным—беспорные качества “беззакония”. То, что эти качества нашлись “в тебе”, иллюстрирует две истины. Во-первых, как судья, рассматривающий предъявленное свидетельство, Господь тщательно изучает его. Во-вторых, беззаконие глаголю боко въелось в царя и его народ.

### Божий суд, который постигнет Тир (28:16–19)

<sup>16</sup>“От обширности торговли твоей внутреннее твоё исполнилось неправды, и ты согрешил. И Я низвергну тебя, как нечистого, с горы Божией, изгнал тебя, херувим осеняющий, из среды огнистых камней. <sup>17</sup>От красоты твоей возгордилось сердце твоё, от тщеславия твоего ты погубил мудрость твою. За то Я повергну тебя на землю, пред царями отдам тебя на позор. <sup>18</sup>Множеством беззаконий твоих в неправедной торговле твоей ты осквернил святилища твои. И Я извлеку из среды тебя огонь, который и пожрёт тебя; и Я превращу тебя в пепел на земле пред глазами всех видящих тебя. <sup>19</sup>Все, знавшие тебя среди народов, изумятся о тебе: ты сделаешься ужасом, и не будет тебя вовеки”.

Стихи 16–18. При всех этих дарованных Тиру (и его народу) благословениях, он не был смиренным. Он стал неправедным. В результате Бог осудил его по семи пунктам:

1. **“Ты согрешил”** (ст. 16). Конкретно указывается, что **внутреннее Тира исполнилось неправды** [его грехи были исполнены жестокости; см. СП] **“от обширности торговли твоей”**. Их успешные торговые дела сделали их жестокими, однако жестокость пришла не извне, а изнутри.
2. **“[Ты стал] нечистым”** (ст. 16). Господь обнажает чванство и хвастовство Тира. Этот царь осквернил Божьи святыни.

3. **“От красоты твоей возгордилось сердце твоё** (ст. 17). Любуясь своей красотой, царь (а с ним и весь Тир) надулся от важности и чувства собственной значимости.
4. **“Ты погубил мудрость твою”** (ст. 17). Они неверно распорядились мудростью, которой наделил их Бог, употребив её на восхваление собственной красоты Тира.
5. **“[Ты совершил] множество беззаконий”** (ст. 18). Несметное богатство и безграничная власть привели к тому, что невероятно умножились грехи Тира. За ним числился длинный список грехов, от злоупотребления властью до напыщенной гордости.
6. **“[Ты виновен] в неправедной торговле твоей”** (ст. 18). В своих торговых делах Тир использовал других в своекорыстных целях, заставляя работать на себя и жестоко эксплуатируя их.
7. **“Ты осквернил святилища твои”** (ст. 18). Терминология здесь не совсем ясна. Однако, поскольку текст говорит “твои” святилища, то логично предположить, что это святые места, находившиеся в городе Тире. Царь, считая себя богом, ни к кому и ни к чему не проявлял уважения. Даже к собственными богам. Хотя Бог всей земли не станет обращать внимание на тех, кто оскверняет святилища языческих храмов, это утверждение, тем не менее, демонстрирует грех, за который Бог призовет человека к ответу. Этот грех — гордость.<sup>2</sup>

Наказание выносится с учётом этих семи обвинений. Бог заявляет:

**“Я низвергнул тебя... с горы Божией”** (ст. 16). Царь стал считать себя Богом, и теперь Господь низвергнет его с этой высоты самообожествления.

<sup>2</sup>“Смысл довольно туманный. Еврейское слово *микдашѐха* (святилища твои) Раши трактует как «твоя святость», в то время как Кимчи, цитируя Ам. 7:13, где говорится о *святыне царя и доме царском*, в обоих стихах понимает это как «дворцы». Это, однако, сомнительно. Слово может быть связано с *садом Божиим* и *святой горой Божией* — образами, использованными для описания Тира. Когда-то он заслуживал того, чтобы его называли «святилищами», над которыми господствовал князь, но в результате нравственной деградации этот титул уже не годится, и город будет разрушен” (Фиш).

**“[Я] изгнал тебя”** (ст. 16). Считая себя Богом, царь думал, что он бессмертен и неуязвим. Тем не менее, Бог приведёт его к поражению. **Херувим осеняющий** больше не сможет защитить себя или кого-либо ещё.

**“Я повергну тебя на землю”** (ст. 17). Царь возвысился благодаря своей красоте, мудрости и великолепию. Всё это и “погубило” его. Поэтому Бог унизит его, повергнув и оставив лежать в грязи **пред царями**. Другие сильные монархи станут свидетелями унижения тирского царя.

**“Я извлеку из среды тебя огонь, который и пожрёт тебя”** (ст. 18). Божий огонь придёт “из среды тебя” — указание на то, что в последние дни правления царя возникнут ужасные внутренние раздоры. Хотя некоторые полагают, что речь идёт о предателях, помогших Навуходоносору (и Александру Македонскому) захватить город, подобные дела не находят подтверждения в исторических документах. Эти слова можно также понять как ссылку на стих 14, где царь “ходил среди огнистых камней”. Благодаря своим торговым операциям царь приобрёл для города огромное богатство. Это богатство — огнём сверкавшие камни — привело к внутреннему растлению и, в конечном итоге, гибели города. В таком случае повторное упоминание их жажды богатства говорит о том, что именно она, в конце концов, привела их к падению. “Семена гибели государства обычно кроются внутри него самого” (Тейлор).

**“Я превращу тебя в пепел”** (ст. 18). И вот славное царство стало ничем. Всё, что останется от красоты и великолепия города, — это груды “пепла”. Навуходоносор сжёг дотла материковую часть города, а Александр Македонский — крепость на острове.

**Стих 19.** Падение Тира прокатилось по древнему миру волной страха. Другие народы **изумились** тому, что случилось с ним. Это было шокирующее и непредсказуемое событие. Тир уже больше не будет вызывать зависть и восхищение, а делается **ужасом** — в том смысле что этот казавшийся неприступным город содрогнётся от страха, когда увидит свой неминуемый конец. Бог заявил: **“И не будет тебя вовеки”**. Хотя современный город Тир и существует, он стоит не на древнем месте, а островная крепость так и не была отстроена заново (см. комментарии к 26:14–21 и 27:37).

## БОЖИЙ СУД НАД СИДОНОМ (28:20–24)

<sup>20</sup>И было ко мне слово Господа: <sup>21</sup>“Сын че-

ловеческий! Обрати лицо твоё к Сидону, и изреки на него пророчество, <sup>22</sup>и скажи: «Вот Я—на тебя, Сидон, и прославлюсь среди тебя. И узнают, что Я Господь, когда произведу суд над ним и явлю в нём святость Мою; <sup>23</sup>и пошлю на него моровую язву и кровопролитие на улицы его, и падут среди него убитые мечом, пожирающим его отовсюду. И узнают, что Я Господь. <sup>24</sup>И не будет он впредь для дома Израилева колючим тёрном и причиняющим боль волчцом, более всех соседей зложелательствующим ему, и узнают, что Я Господь Бог»».

**Стихи 20, 21.** Город Сидон тоже стоял на берегу Средиземного моря, примерно в сорока километрах к северу от Тира. Когда-то он был более знаменит, чем город Тир, а после поражения Тира снова возвысился.

**Стих 22.** Следуя основному формату осуждения аммонитян (25:1, 2), Бог заявляет: «Вот, Я—на тебя». Интересно отметить, что здесь Бог не открывает Своих обвинений этого финикийского города. Однако Он называет три цели Своего суда, вызывающие в памяти те цели, которых Он хотел достичь десятью египетскими казнями:

1. «Я... прославлюсь среди тебя». Жители Сидона не отдавали должное Богу и Его величию. Они не прославляли Его. Но когда Его суд состоится, Он «прославится» во всём городе («среди тебя»).
2. «Я... произведу суд над ним». В лагере сидонян Бог обнаружил грех. Его суд был основан на свидетельстве.
3. «Я... явлю в нём святость Мою». Эта формулировка обычно указывает на уникальность Господа в сравнении с другими богами. Конечно, языческие народы не видели отличия Бога Израиля от других богов, а возможно, даже считали Его слабее некоторых из них. Истинный Бог неба и земли собирался «явить» (показать всем) Свою «святость»—и сделать это «в нём».

**Стих 23.** Как же Бог намеревался осуществить Свой суд и продемонстрировать Свою святость? Он сказал: «[Я] пошлю на него моровую язву». Город поразит зараза, чума или эпидемия. Затем Он заявил: «[Я пошлю] кровопролитие на улицы его». Люди падут, уби-

тые мечом. (И снова история свидетельствует о том, что вавилоняне взяли Сидон; см. Ис. 23:1–4). Его воины умрут на родной земле (среди него). Именно в этом месте, как сказал Бог, Он прославится.

**Стих 24.** Падение Сидона положит конец притеснению Израиля соседними странами. Они веками были колючим тёрном и причиняющим боль волчцом—недостаточно сильными, чтобы в одиночку одолеть Израиль, но постоянными раздражавшими его. Когда каждое пророчество конца исполнится, это подтвердит основополагающую истину, в которой наставляет книга Иезекииля: и узнают, что Я Господь Бог.

## ВОССТАНОВЛЕНИЕ ИЗРАИЛЯ (28:25, 26)

<sup>25</sup>«Так говорит Господь Бог: «Когда Я соберу дом Израилев из народов, между которыми они рассеяны, и явлю в них святость Мою пред глазами племён, и они будут жить на земле своей, которую Я дал рабу Моему Иакову,—<sup>26</sup>тогда они будут жить на ней безопасно, и построят дома, и насадят виноградники, и будут жить в безопасности, потому что Я произведу суд над всеми зложелателями их вокруг них, и узнают, что Я Господь, Бог их»».

**Стих 25.** Все народы вокруг Израиля погибли от руки Господа, а Израиль выжил. Возвратившись на землю свою, Божий народ поймёт, как замечательно, что они по-прежнему существуют, и в этих поразительных событиях признают Божью работу. Заметьте, что Бог замыслил явить [Свою] святость. К сожалению, Израиль не мог явить свою святость другим народам. И всё же Бог защитил Своё имя и продемонстрировал любовь к Своему народу.

**Стих 26.** Соседние народы погибли; Бог осуществил Свой план произвести суд над ними. После этого вернувшиеся изгнанники смогут жить в безопасности на земле—что позволит им строить и насаждать. Эти занятия характерны для народа, живущего в мире. Джон Тейлор пишет:

В конце, заглядывая вперёд, в дни возвращения изгнанников, Иезекииль предсказывает, что они соберутся вместе из рассеяния и опять будут жить в безопасности на своей земле. Таким деянием Бог продемонстрирует народам всего мира Свою святость в Своём на-

роде и через него. Святой Бог всегда открывает Себя через святых людей. Ни слова не сказано о суде над Израилем— вероятно, потому, что он остался в прошлом. Суд будет произведён над теми народами, которых касаются эти пророчества, а Израиль будет жить в безопасности и процветать, занимаясь простым земледельческим трудом.

### **ДЛЯ ДАЛЬНЕЙШЕГО ИЗУЧЕНИЯ: УКАЗЫВАЕТ ЛИ “ЦАРЬ ТИРСКИЙ” НА САТАНУ? (28:11–19)**

Нельзя отрицать, что Иез. 28:11–19 написан особенным языком. Некоторые говорят, что в этих стихах содержится указание на сатану. Они видят следующие сходства между фразировкой в этом разделе и тем, что произошло с сатаной:

- Он был “печать совершенства”—как один из сотворённых ангелов (ст. 12).
- Будучи свидетелем Божьего творческого гения, он был исполнен мудрости (ст. 12).
- Он вместе с остальным ангельским воинством находился в Эдеме (ст. 13).
- Он был “херувимом” (ст. 14).
- Он, как и всё остальное воинство небесное, обитал на “святой горе Божией” (ст. 14).
- Он был низвергнут за свою гордость, ибо посчитал себя равным Богу в мудрости и в силе (ст. 17).
- Он будет уничтожен в огне суда (ст. 18; Отк. 19:20).

Некоторые из этих характеристик трудно отнести вообще к кому-либо из людей. Кроме того, никто из известных тирских царей (даже Ефваал II) не соответствует этому описанию.

Рассмотрим следующий аргумент тех, кто считает это указанием на сатану:

Лексика и образный ряд этого текста, равно как и Ис. 14, черпались из исторического падения сатаны, хотя и не прямо описанного в Библии, а лишь имеющего косвенное отображение в нескольких отрывках. Его низвержение с небес, очевидно ещё до сотворения мира, будет моделью для падения царя тирского, как было для царя вавилонского.

Но в свете концепции эсхатологии, недавно признанного учения, в котором

близкое и далёкое будущее выводятся вместе на один горизонт, падение тирского царя будет более чем скромным указанием на то, каким будет падение сатаны в последний день.

Тирский царь сравнивается с самим лукавым, который был в Эдеме, Божьем саду. Но, возвышенный Богом, он развратился и лишился своего положения на небесах. Так и царь тирский скоро утратит своё положение по тем же причинам: он возвысил себя над Богом. Таким образом, описание как бы всё время смещается то назад, то вперёд— от тирского царя к самому сатане, но эту подвижность языка можно встретить и в других местах, так как ближайшее исполнение многих пророчеств не охватывает всю совокупность языка в такой мере, в какой это делает конечное исполнение.

Таким образом, того главного, кто стоит за Божьими врагами, не всегда можно узнать, но здесь сомнений нет: это сам дьявол. Это он в конце концов претерпит суд огнём, чем должен наводить ужас на народы, над которыми властвует,—как в случае с народом тирским, который испытает огненный суд Божий перед тем, как Бог расправится с их вдохновителем (Кайзер мл. и др.).

Какими бы убедительными ни были эти мысли, утверждение, что это ссылка на сатану, можно отвергнуть на основании следующих рассуждений:

(1) В тексте нет никаких указаний на то, что это ссылка на сатану.

(2) В тексте сказано, кого символизирует этот образ: царя тирского. Предполагать что-либо сверх этого—значит выходить за рамки сказанного в тексте.

(3) Другие отрывки, которые ясно указывают на сатану, не подтверждают выраженные здесь идеи.

(4) Все описания, данные здесь, можно отнести к призрачным видениям величия и самовосхваления тирского царя.

(5) Слишком многие моменты в этом тексте не применимы к сатане. (а) Нигде в Библии фраза “святая гора Божия” не используется для обозначения небес. (б) Ни один библейский отрывок не называет сатану или какого-либо ангела херувимом. Александр говорит:

Допускать, что в Эдемском саду оде-

жды сатаны были украшены камнями и что он был херувимом-хранителем Эдема, было бы чистой воды гипотезой без какой-либо опоры на аналогичное толкование в других местах Писания. Ни Михаил, ни Гавриил не описываются как херувимы, в ведь можно ожидать, что до своего падения сатана был на том же уровне, что и они.

(в) Суд, описанный в стихах 16б–19, не соответствует тому суду, который определён для сатаны. Глосон Арчер мл. говорит:

Что касается связи с сатаной, то, как представляется, текст не содержит какого-либо убедительного свидетельства, что через князя тирского Бог опосредованно обращается к князю ада. Вы не найдёте в нём стиха, который можно было бы отнести к одному только дьяволу, исключая реальных правителей самого города. Не вызывает сомнения, что теория, которую отстаивают некоторые авторы, будто эта глава содержит краткий ретроспективный взгляд на личную карьеру сатаны до его мятежа и выдворения с небес, является в лучшем случае необоснованным предположением. Весь гиперболический язык в стихах, обсуждавшихся выше, лучше всего понимать как льстивый самообман тирских богачей и их корыстолюбивых вождей, чьё представление о небесах было не выше их сокровищ из рубинов и золота и чьей мерой добродетели было материальное благосостояние.

Ту точку зрения, что этот отрывок говорит нам больше о сердце сатаны и причинах его падения, следует отвергнуть. Но он и в самом деле устанавливает одну фундаментальную истину: всякий грех своими корнями уходит к сатане. Царь тирский и его народ были под влас-

тью искушений сатаны и, несомненно, разделяют с ним назначенный ему суд. Александр пишет:

Поэтому вывод таков: под царём тирским лучше всего понимать реального царя, правившего в том городе в дни Иезекииля. Все его характеристики, приведённые в этих стихах, можно объяснить в свете культурного и религиозного контекста того времени. И наоборот, идентификация царя как сатаны в большой степени основывается на предположении, что приведённые здесь описания относятся к сатане. Большая часть этих описаний—если они действительно относятся к сатане—в Писании больше нигде не упоминается. Учитывая логику контекста и вышеприведённые пояснения к личности царя, закономерно сделать вывод, что речь здесь идёт о реальном человеке, царе.

## ПРАКТИЧЕСКИЕ УРОКИ

### Гордость и погибель

Гордость предшествует падению. Начальствующий в Тире слишком высоко ставил себя, за что Бог и поразил его. Нас тоже может подстерегать опасность раздуться от гордости. Нам нужно учиться смирению (1 Пет. 5:6).

Живущих материальными интересами поражает гордость. В конечном итоге как материализм, так и гордость—атрибуты сатаны.

Тирский царь и его народ были щедро одарены всякими благословениями—несметным богатством, непревзойдённым процветанием. Однако эти дары они использовали для собственных наслаждений, а не для прославления Бога. Бог щедро одаривает нас сегодня. Мы дадим ответ за то, как мы поступили с Его дарами. “А вам самим время жить в домах украшенных, тогда как дом этот в запустении?” (см. Агг. 1:4).

Денни Петрилло